

# أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٢

وَبِهَامِشِهِ  
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمُحَدِّثِينَ فِي عَصْرِهِ

مُحَمَّدُ الْحَافِظُ الْجَنَانِيُّ

بِتَخْرِيجِي

الْحَافِظُ زَيْدُ الدِّينِ الْعَرُوفِيُّ وَ السَّيِّدُ مَرْغِيَّةُ الزُّبَيْرِيُّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع  
الرياض





وقال عليه السلام : « من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينبه وبين الأنبياء

في الجنة درجة واحدة » (٤١) .

= مجلس عالم أفضل من حضور ألف جنازة تشيعها، ومن حضور ألف مريض تعوده، ومن قيام ألف ليلة للصلاة، ومن ألف يوم تصومه، ومن ألف درهم تتصدق بها، ومن ألف حجة سوى الفرض، ومن ألف غزوة سوى الواجب تغزوها في سبيل الله بنفسك ومالك » الحديث وفيه: فقال رجل: قراءة القرآن؟ فقال: « ويحك وما قراءة القرآن بغير علم، وما الحج بغير علم، وما الجمعة بغير علم، أما علمت أن السنة تقضى على القرآن والقرآن لا يقضى على السنة »، قال ابن الجوزي: هذا حديث موضوع . أما المذكر فقال أبو بكر الخطيب: هو متروك، وأما الهروي فهو الجوبباري وهو الذي وضعه، وإسحق بن نجيح قال أحمد: أكذب الناس أهـ. قال مرتضى: ونص ابن الجوزي بعد قوله: بنفسك ومالك « وأين تقع هذه المشاهد من مشاهد عالم، أما علمت أن الله يطاع بالعلم، ويعبد بالعلم وخير الدنيا والآخرة في العلم، وشر الدنيا والآخرة في الجهل »؛ فقال رجل... إلخ، وقد أقره على كونه موضوعا الحافظ بن حجر في اللسان، وقال: هذا من طامات الجوبباري، وتبعه الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة، وقد وجدت لحديث أبي ذر طريقا أخرى أخرجه ابن ماجه كما في الذيل للسيوطي والحاكم في تاريخه كما في الجامع الكبير له في مسند أبي ذر ولفظه: « يا أبا ذر، لأن تغدو في أن تتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مائة ركعة، وأن تغدو فتتعلم بابا من العلم عمل به أو لم يعمل به خير من أن تصلي ألف ركعة تطوعا » . فيحتمل أن الشيخ أشار إلى هذا والله أعلم . وأخرج الخطيب وابن النجار في تاريخيهما عن ابن عباس مرفوعا: « من تعلم بابا من العلم عمل به أو لم يعمل به، كان أفضل من صلاة ألف ركعة، فإن هو عمل به أو علمه كان له ثوابه وثواب من يعمل به إلى يوم القيامة ».

(٤١) حديث: « من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينبه وبين الأنبياء درجة واحدة » . قال العراقي: رواه أبو نعيم في فضل العالم العفيف، والهروي في ذم الكلام من رواية عمرو بن أبي كثير عن أبي العلاء عن الحسين بن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جاءه الموت... » فذكره وزاد فيه: فمات على ذلك، وفي رواية الهروي عمرو بن كثير وهكذا رواه الدارمي في مسنده إلا أنه قال: عن الحسن ولم ينسبه، وأطلقه ابن السني في رياضة المتعلمين وابن عبد البر في العلم، وقال بعد ذلك: إنه من مراسيل الحسن، فجعله للحسن البصري، وهذا هو الظاهر فقد ذكر ابن حبان أبا العلاء هذا في أتباع التابعين من الثقات، وقال إنه يروي عن الحسن وإنه روى عنه ابن عيينة وقد اختلف فيه على عمرو بن أبي كثير فقصره بعضهم على الحسن وزاد بعضهم بعد الحسن ابن عباس وهو حديث مضطرب أهـ . ورواه يونس بن عبد الأعلى عن ابن أبي فديك قال: حدثني عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن مرسلا، هكذا قال عمرو بن كثير وأخرجه ابن عساكر عن الحسن مرسلا، وأخرجه ابن النجار عن الحسن عن أنس إلا أنهما قالا يحيى به الإسلام لم تكن بينه وبين الأنبياء إلا درجة في=

« وأما الآثار » فقال ابن عباس رضي الله عنه: ذلت طالباً فعززت مطلوباً وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله: ما رأيت مثل ابن عباس، إذا رأته رأيت أحسن الناس وجهاً، وإذا تكلم فأعرب الناس لساناً، وإذا أفتى فأكثر الناس علماً. وقال ابن المبارك رحمه الله: عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة. وقال بعض الحكماء: إني لا أرحم رجلاً كرحمتي لأحد رجلين: رجل يطلب العلم ولا يفهم، ورجل يفهم العلم ولا يطلبه. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: لأن أتعلم مسألة أحب إلي من قيام ليلة، وقال أيضاً: العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس همج لا خير فيهم، وقال أيضاً: كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن الرابع فتهلك. وقال عطاء: مجلس علم يكفر سبعين مجلساً من مجالس اللهو، وقال عمر رضي الله عنه: موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه.

= الجنة. قال العراقي: ويروى أيضاً عن ابن عباس رواه ابن السنن وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين من رواية عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من جاء أجله وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام لم تفضله النبيون إلا بدرجة واحدة». وعمرو بن كثير لا أدري من هو، وقد اختلف عليه فيه كما تقدم، ورواه الأزدي في الضعفاء وأبو نعيم في كتاب فضل العالم العفيف وابن عبد البر في العلم من رواية محمد ابن الجعد، عن الزهري وعلى بن زيد بن جدعان، عن سعيد بن المسيب، عن ابن عباس ومحمد بن الجعد ضعفه الأزدي اهـ. وعقب مرتضى: ومحمد بن كثير ذكره الذهبي في ذيل الديوان، وقال: يروى عن أبي الزناد مجهول، وأخرج الطبراني في الأوسط عن ابن عباس: من جاءه أجله وهو يطلب العلم لقي الله لم يكن بينه وبين النبيين إلا درجة النبوة. وأخرجه الخطيب من رواية سعيد بن المسيب، عن ابن عباس: من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام لم يفضله إلا النبيون. وقال العراقي: ويروى من حديث أبي الدرداء، ورواه أبو نعيم في كتاب فضل العالم العفيف من رواية عبد الله بن زياد عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «من طلب باباً من العلم ليحيى به الإسلام كان بينه وبين الأنبياء درجة واحدة في الجنة» وابن جدعان مشهور بالضعف وعبد الله بن زياد البحراني قال فيه الذهبي: لا أدري من هو اهـ. قال مرتضى: وقد أخرجه كذلك ابن النجار في تاريخه، وقال العراقي: ويروى من حديث أنس رواه سليم الرازي في الترغيب والترهيب ولفظه: «من طلب - يعني العلم - حتى يأتيه الموت لم يكن بينه وبين الأنبياء إلا درجة واحدة وإسناده ضعيف اهـ. قال مرتضى: تقدم أن ابن النجار أخرجه من رواية الحسين عن أنس، وقال ابن عبد البر: ومنهم من رواه عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وعن أبي ذر، ومنهم من يرسله عن سعيد، وذكر أبو نعيم أنه يروى من حديث معاوية بن حيدة أيضاً ولم يوصل إسناده، والحديث مضطرب الإسناد جداً اهـ.



وقال الشافعي رحمه الله : طلب العلم أفضل من النافلة . وقال ابن عبد الحكم رحمه الله : كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر فجمعت الكتب لأصلي ؛ فقال : يا هذا ، ما الذي قمت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية .

وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بجهد فقد نقص في رأيه وعقله .

★ ★ ★



## فضيلة التعليم

أما الآيات فقوله عز وجل: ﴿وَلْيَذَرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (التوبة: ١٢٢). والمراد هو التعليم والإرشاد.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُوهُمْ﴾ (آل عمران: ١٨٧)، وهو إيجاب للتعليم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقِيمُ تَامِتُمْ هُمُ يَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ١٤٦) وهو تحريم للكتمان كما قال تعالى في الشهادة: ﴿وَمَنْ يَكْمُمْ فَاِنَّهُ إِشْرَافٌ قَلْبُهُ﴾ (البقرة: ٢٨٣).

وقال ﷺ: «ما أتى الله عالماً علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوه للناس ولا يكتموا» (٤٢).

(٤٢) حديث: «ما أتى الله عالماً علماً إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ من النبيين أن يبينه للناس ولا يكتمه» قال العراقي: يروى عن أبي هريرة وابن مسعود، أما حديث أبي هريرة فرويناه في جزء ابن نظيف وفي فوائد الخلعى من طريقه من رواية موسى بن محمد عن زيد بن مسور عن ابن المسيب عن أبي هريرة رفعه، وفيه: أن لا يكتم، وموسى بن محمد البلقاوى كذبه أبو زرعة وأبو حاتم وغيرهما ورواه ابن الجوزى فى العلل المتناهية من طريقه وأعله به، وقد رواه الديلمى فى مسند الفردوس من رواية عبد الملك بن عطية عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة، وعبد الملك بن عطية قال فيه الأزدي: ليس حديثه بالقائم، وأما حديث ابن مسعود فرواه أبو نعيم فى فضل العالم العفيف من رواية عبد الله بن صالح، عن محمد بن عبد الله الموصلى، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليس من عالم إلا وقد أخذ الله عليه ميثاقه يوم أخذ ميثاق النبيين» وعبد الله بن صالح مختلف فى الاحتجاج به. ١ هـ. قال مرتضى: أما حديث أبي هريرة فقد أخرجه العراقي فى جزء له ألفه فى الذب عن مسند الإمام أحمد وساق سنده إلى محمد بن الفضل بن نظيف أخبرنا أحمد بن الحسين الرازى، أخبرنا بكر بن سهل الدمياطى، حدثنا موسى بن محمد فذكره، ثم قال: موسى بن محمد هو البلقاوى متهم، لكن له شاهد بإسناد صالح من حديث ابن مسعود رويناه فى كتاب فضل العالم العفيف لأبى نعيم، وقال تلميذه الحافظ ابن حجر فى القول المسدد بعد أن نقل كلام شيخه هذا: احتجاجة بهذا الحديث واعترافه=



وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ (فصلت : ٣٣) .

وقال تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ (النحل : ١٢٥) .

وقال تعالى : ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ (آل عمران : ١٦٤) .

وأما الأخبار، فقوله ﷺ لما بعث معاذًا رضي الله عنه إلى اليمن : « لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها » (٤٣) .

= بأن موسى البلقاوى متهم، أى أن الحفاظ اتهموه بالكذب، لا يصح لأنه لذلك لا يحتج بحديثه، وقد أخرج أبو نعيم فى الحلية هذا الحديث من وجه آخر عن أبى هريرة وفيه من لا يعرف وهو من رواية محمد بن عبدة القاضى، وكان يدعى سماع ما لم يسمع وهو مشهور. انتهى كلام الحفاظ . وقد أورد البديلى فى الفردوس هذا الحديث عن أبى هريرة وساقه ثم قال : وفى الباب عن ابن عباس وعلى بن أبى طالب ، ولفظ الأخير : « ما أخذ الله ميثاق الجاهل أن يتعلم حتى أخذ ميثاق العالم أن يعلمه » .

(٤٣) حديث : « ... من الدنيا وما فيها » وفى نسخة : خير لك من حمر النعم . قال العراقى : رواه أحمد فى مسنده قال : حدثنا حيوة بن شريح حدثنى بقية حدثنى ضبارة بن عبد الله عن دريد بن نافع عن معاذ بن نافع عن معاذ بن جبل أن النبى ﷺ قال له : « يا معاذ، لأن يهدي الله على يديك رجلا من أهل الشرك خير لك من أن تكون لك حمر النعم » وإسناده منقطع لأن دريد بن نافع لم يسمع من أحد من الصحابة، إنما أرسل عنهم اهـ . وقال العراقى : وفى الباب عن سهل ابن سعد رواه البخارى ومسلم والنسائى من رواية أبى حازم عن سهل بن سعد فى قصة بعث النبى ﷺ على بن أبى طالب إلى خيبر، وفى آخره : « فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن تكون لك حمر النعم » اهـ . قال مرتضى : ولفظ البخارى فى الصحيح : حدثنا قتيبة، حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن، عن أبى حازم أخبرنى سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر : « لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، يفتح الله على يديه »، فذكر الحديث فى طلبه عليا وإعطائه الراية وفيه، فقال على : يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا ؟ فقال : « أقعد على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله، فوالله لأن يهدي بك رجلا واحدا خير لك من أن تكون لك حمر النعم » وأخرج الطبرانى والترمذى الحكيم عن أبى رافع قال : بعث رسول الله ﷺ عليا إلى اليمن فعقد له لواء فلما مضى قال : « يا أبا رافع، الحقه ولا تدعه من خلفه وليقف ولا يلتفت حتى أجيئه »، فسأته فأوصاه بما شاء وقال : لأن يهدي الله على يديك رجلا خيرا لك مما طلعت عليه الشمس وغربت »، قال البيهقى : فيه يزيد بن أبى زياد مولى ابن عباس ذكره المزى فى =



وقال ﷺ: « من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً » (٤٤).  
 وقال عيسى عليه السلام: من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماوات .  
 وقال رسول الله ﷺ: « إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين:  
 ادخلوا الجنة ، فيقول العلماء: بفضل علمنا تعبدوا وجاهدوا، فيقول الله عز وجل: أنتم عندي  
 كبعض ملائكتي اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة » (٤٥) وهذا إنما يكون بالعلم  
 المتعدى بالتعليم لا العلم اللازم الذي لا يتعدى .

= الرواية عن أبي رافع وابن حبان في الثقات وأخرج أبو داود عن سهل بن سعيد بلفظ: « والله لأن  
 يهدي بهداك رجل خير لك من حمر النعم » .

(٤٤) حديث: « من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً » قال العراقي: رواه  
 الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي عبد الله الحاكم، قال: حدثنا أبو الحسين محمد بن  
 أحمد بن الحسن، حدثنا جعفر بن سهل المذكور، حدثنا محمد بن مروان الأميدي، حدثنا  
 الجارود بن يزيد، حدثنا محمد بن علاثة القاضي، حدثنا عبدة بن أبي أمامة، عن الأسود بن  
 زيد، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « من تعلم باباً من العلم ليعلمه الناس  
 ابتغاء وجه الله أعطاه الله أجر سبعين نبياً . كذا قال نبيا، وهو منكر، وجعفر بن سهل والجارود  
 ابن يزيد كذابان، ومحمد بن عبد الله بن علاثة القاضي مختلف في الاحتجاج به . اهـ . قال  
 مرتضى: وفي الفردوس الديلمي عن أنس: من تعلم باباً من العلم وعمل به حشره الله يوم  
 القيامة مع المتقدمين الأخيار الأبرار الأتقياء، وله في الجنة سبعون قهرماناً . قال العراقي:  
 للطبراني في المعجم الكبير من رواية يوسف بن عطية قال: حدثنا مرزوق أبو عبد الله الحمصي  
 عن مكحول عن أبي أمامة رفعه: «أيما ناشئ نشأ في طلب العلم والعبادة حتى يكبر، أعطاه الله  
 يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صديقاً»، ويوسف بن عطية الصنفار منكر الحديث، ورواه  
 الطبراني في مسند الشاميين من رواية أبي سنان الشامي عن مكحول مقتصرًا على ذكر العبادة،  
 وقال: « أجر تسعة وتسعين صديقاً » وأبو سنان هو الغسملی، مختلف فيه .

(٤٥) حديث: « إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين: ادخلوا الجنة، فيقول  
 العلماء: بفضل علمنا تعبدوا وجاهدوا، فيقول الله تعالى: أنتم عندي كبعض ملائكتي اشفعوا  
 تشفعوا، فيشفعون ثم يدخلون الجنة » قال العراقي: رواه المهرابي في العلم عن رواية محمد بن  
 السائب عن أبي صالح عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: « إذا كان يوم القيامة يجمع  
 الله العلماء والغزاة والمرابطين وأهل الصوم والصلاة والزكاة والحج، فيقول للمرابطين والغزاة  
 وأصناف الخير: ادخلوا الجنة فيصيح العلماء صيحة واحدة فيقولون: يا ربنا، بفضل علمنا  
 جاهدوا وربطوا وصاموا وصلوا وزكوا وحجوا، فيقول الله عز وجل: لستم عندي في عداد =



وقال عليه السلام: «إن الله عز وجل لا ينتزع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيهم إياه، ولكن يذهب بذهاب العلماء، فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم، حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالاً إن سئلوا أفتوا بغير علم فيضلون ويضلون» (٤٦).

= أولئك، أنتم عندي في عداد الملائكة، قفوا حتى تشفعوا لمن أحببتهم ثم تدخلوا الجنة»، ومحمد ابن السائب الكلبي ضعيف جداً، ورواه ابن السني مختصراً في رياضة المتعلمين من رواية حبيب ابن أبي حبيب، حدثنا شبل بن عباد عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رفعه: «يبعث العالم والعابد، فيقال للعابد: ادخل الجنة، ويقال للعالم: اثبت تشفع للناس كما أحسنت أدبهم»، وحبيب بن أبي حبيب هو كاتب مالك، كذبه ابن معين وغيره، وقد رواه ابن عبد البر في العلم، فقال فيه حبيب بن إبراهيم قال: حدثنا شبل بن العلاء عن محمد بن المنكدر، والصواب ما تقدم من أنه شبل بن عباد وهو القارئ المكي وقد أخرج له البخاري، وحبيب بن إبراهيم هو كاتب مالك واسم أبيه إبراهيم على أحد الأقوال، وقيل: مرزوق، وقيل: زريق اهـ. وقال مرتضى: وحديث جابر هذا قد أخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل والبيهقي وضعفه، قال العراقي: وروى الأصبهاني في الترغيب والترهيب من طريق ابن أبي عاصم، حدثنا الحلواني، حدثنا حازم بن خزيمة عن عثمان بن عمر القرشي عن مكحول عن أبي أمامة رفعه «يجاء بالعالم والعابد، فيقال للعابد ادخل الجنة، ويقال للعالم: قف حتى تشفع للناس وحازم ابن خزيمة هو أبو خزيمة البخاري، قال السليمانى: فيه نظر. قال مرتضى: ورواه ابن جريج عن عطاء، عن ابن عباس بلفظ «إذا كان يوم القيامة يؤتى بالعابد والفقيه فيقال للعابد: ادخل الجنة، ويقال للفقيه: اشفع تشفع»، ويروى أيضاً إذا كان يوم القيامة يقول الله للعابد: ادخل الجنة فإنما كانت منفعتك لنفسك، ويقال للعالم: اشفع تشفع فإنما كانت منفعتك للناس انتهى. اهـ.

(٤٦) حديث: «إن الله لا ينتزع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيهم إياه ولكن يذهب بذهاب العلماء، فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم، حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالاً إن سئلوا أفتوا بغير علم فيضلون ويضلون» قال العراقي: أخرجه الستة خلافاً لداود من رواية عروة، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه ولفظهم «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يترك عالماً اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا» لفظ مسلم، وقال البخاري: من العباد، بدل من الناس، وقال: حتى إذا لم يبق، وفي رواية له: «إن الله لا ينتزع العلم بعد أن أعطاكموه انتزاعاً ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون»، وفي لفظ لمسلم: «إن الله لا ينتزع العلم انتزاعاً ولكن يقبض العلماء فينتزع العلم معهم ويبقى في الناس رؤساء جهالاً يفتونهم بغير علم فيضلون ويضلون»، وفي رواية لعبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة: «إن الله لا ينتزع العلم من الناس بعد أن يعطيهم إياه ولكن يذهب بالعلماء كلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى يبقى من لا يعلم، فيضلوا ويضلوا». رواه النسائي اهـ.

وقال عليه السلام : « من علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » (٤٧)

= وقال مرتضى: ورواه الإمام أحمد في مسنده وسياقه كسياق البخارى، وزاد الترمذى: حسن صحيح، وأخرجه الخلعى في فوائده وزاد في آخره: عن سواء السبيل وأخرجه ابن عساكر برواية يحيى بن يحيى بن عبد الرحمن عن عباد بن عباد ومن طريق هشام بن عمار عن عبد الله بن الحرث الجمحي كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه، وقال الحافظ بن حجر: قد اشتهر هذا الحديث من رواية هشام فوق لنا من رواية أكثر من سبعين نفساً عنه . اهـ . قال مرتضى: منها ما أخرجه البخارى في العلم، عن أبى أويس، عن مالك عن هشام، ورواه مسلم في القدر، عن قتيبة، عن جرير، وعن أبى الربيع الزهراني، عن حماد بن زيد، وعن يحيى بن يحيى، عن عباد بن عباد وأبى معاوية، وعن أبى بكر بن أبى شيبة، وزهر بن حرب كلاهما، عن وكيع، وعن أبى كريب، عن أبى عبد الله بن إدريس وأبى أسامة وعبد الله بن نمير وعبد بن سليمان، وعن ابن أبى عمير، عن سفيان بن عيينة، وعن محمد بن حاتم، عن يحيى بن سعيد، وعن أبى بكر بن نافع، عن عمر بن على المدينى، وعن عبد بن حميد، عن يزيد بن هارون، عن شعبة الثلاثة عشر كلهم . عن هشام، ويروى أيضاً من حديث عائشة وأبى هريرة وأبى سعيد، فحديث عائشة عند البزار من رواية يونس عن الزهرى عن عروة عنها وقال: تفرد به يونس، وأما حديث أبى هريرة فعند الطبرانى في الأوسط من رواية العلاء بن سليمان الرقى عن الزهرى عن أبى سلمة عنه، وقال: تفرد به العلاء، وأما حديث أبى سعيد فرواه الطبرانى فيه أيضاً من رواية عمرو بن الحرث عن دراج عن أبى الهيثم عنه، وقال: تفرد به الحجاج بن رشدين عن أبيه عن عمرو بن الحرث، وقد جمع في طرق هذا الحديث الحافظ أبو بكر الخطيب جزءاً حافلاً .

(٤٧) حديث: « من علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » يروى هذا عن أبى هريرة وعبد الله بن عمرو وأبى سعيد وأنس بن مالك وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وطلق بن على وجابر ولا يصح منها إلا حديث أبى هريرة وعبد الله بن عمرو وابن عباس، ولم أره بلفظ المصنف إلا في تاريخ بن النجار عن ابن عمرو إلا أن فيه: ثم كتّمه، أما حديث أبى هريرة فقال العراقى: رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من رواية على بن الحكم عن عطاء بن أبى رباح عنه رفعه ولفظه: « من سئل عن علم فكتمه الله بلجام من نار يوم القيامة » لفظ أبى داود، وقال الترمذى: « من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار، وقال: حديث حسن، وقال ابن ماجه: « ما من رجل يحفظ علماً فيكتمه إلا أتى يوم القيامة ملجماً بلجام من نار »، وقال ابن حبان: من كتّم علماً يلجم بلجام من نار يوم القيامة، ورواه الحاكم في المستدرک من رواية القاسم بن محمد بن حماد عن أحمد بن عبد الله ابن يونس عن محمد بن نور عن ابن جريج، قال: جاء الأعمش إلى عطاء فسأله عن حديث فحدثه فقلنا له: تحدث هذا وهو عراقى، فقال: لأنى سمعت أبا هريرة يحدث عن النبى صلّى الله عليه وآله قال: « من سئل عن علم فكتمه جىء به يوم القيامة ملجماً بلجام من نار »، وقال: هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، قال العراقى: لا يصح من هذا الطريق لضعف =



= القاسم بن محمد بن حماد الدلال الكوفي، قال الدارقطني: حدثنا عنه وهو ضعيف، فلهذا لم أخرجه من هذا الوجه، قال الدارقطني: في الجزء السابع من الأفراد: وإنما يعرف هذا من حديث علي بن الحكم عن عطاء عن أبي هريرة، ثم قال الحاكم: ذكرت شيخنا أبا علي بهذا الباب ثم سألت: هل يصح شيء من هذه الأسانيد عن عطاء؟ فقال: لا، قلت: لم؟ قال: لأن عطاء لم يسمعه من أبي هريرة، ثم رواه أبو علي عن محمد بن أحمد بن سعيد الواسطي عن أزهر بن مروان عن عبد الوارث بن سعيد عن علي بن الحكم عن عطاء عن رجل عن أبي هريرة، قال الحاكم: فقلت له: قد أخطأ فيه أزهر بن مروان أو شيخكم وغير مستبعد منهما الوهم، ثم رواه الحاكم من رواية مسلم بن إبراهيم عن عبد الوارث عن علي بن الحكم عن رجل عن عطاء عن أبي هريرة: قال: فاستحسنه أبو علي واعترف لي به، قال الحاكم: ثم لما جمعت الباب وجدت جماعة ذكروا فيه سماع عطاء من أبي هريرة اهـ. وقال العراقي في إصلاح المستدرک: وقد رواه أبو داود الطيالسي، فقال: حدثنا عمارة بن زاذان حدثنا علي بن الحكم عن عطاء عن أبي هريرة رفعه «من حفظ علما فسئل عنه فكتمه جيء به يوم القيامة ملجماً بلجام من نار»، وقال: هذا حديث حسن أخرجه الترمذي عن أحمد بن بديل الياقني عن عبد الله بن نمير، وابن ماجه عن أبي بكر ابن أبي شيبة عن أسود بن عامر كلاهما عن عمارة بن زاذان. وقد تابع عمارة عليه حماد ابن سلمة أخرجه أبو داود عن موسى بن إسماعيل عنه وأخرجه ابن حبان في النوع التاسع والمائة من القسم الثالث عن عبد الله بن محمد الأزدي عن إسحق بن إبراهيم عن النضر بن شميل عنه وتابع علي بن الحكم على روايته سليمان التيمي وابن جريج، قال العراقي: قد أعلاه أبو الحسن القطان في كتاب بيان الوهم والإيهام برواية عبد الوارث وإدخاله رجلاً بين علي بن الحكم وعطاء قال: وقد قيل إنه حجاج بن أرطاة وقال مرتضى: قد صح عن علي بن الحكم أنه قال في هذا الحديث حدثنا عطاء وهي رواية ابن ماجه فاتصل إسناده ثم وجدته عن جماعة صرحوا بالاتصال في الموضوعين رويناه في الجزء السادس والعشرين من فوائد تمام من رواية معاوية بن عبد الكريم والعلاء بن خالد الدارمي وسعيد بن راشد، قالوا: حدثنا عطاء قال: سمعت أبا هريرة قال: ابن القطان واعلم أن له إسناداً صحيحاً، ثم ذكره من طريق قاسم بن أصبغ من رواية معتمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء عن أبي هريرة قال ابن القطان هؤلاء كلهم ثقات، قال العراقي: وله طريق آخر صحيح من رواية ابن سيرين عن أبي هريرة أورده ابن ماجه، وقال الحافظ ابن حجر في القول المسدد والحديث وإن لم يكن في نهاية الصحة لكنه صالح للحجة، وهو على كل حال أولى من حديث البلقاوي يعني الذي تقدم ذكره وأما حديث ابن عمرو فقال العراقي: رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک، فابن حبان من طريق أبي الطاهر بن السرح والحاكم من رواية ابن عبد الحكم كلاهما عن ابن وهب عن عبد الله بن عياش عن أبيه عن أبي عبد الرحمن الجيلي عن عبد الله بن عمرو رفعه ولفظه «من كتم علماً أجمه الله يوم القيامة بلجام من نار»، قال الحاكم هذا إسناد صحيح لا غبار عليه من حديث المصريين على شرط الشيخين وليس له علة، قال العراقي في إصلاح المستدرک: أما على شرط الشيخين فلا، وقد أعلاه ابن الجوزي في العلل المتناهية بأن فيه عبد الله بن وهب النسوب، قال ابن حبان: دجال يضع الحديث، =

وقال ﷺ: « نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها، ثم تحملها إلى أخ لك مسلم تعلمه إياها، تعدل عبادة سنة » (٤٨)، وقال ﷺ: « الدنيا ملعونة، ملعون

= قال العراقي: وهذا تخليط من ابن الجوزي، وإنما هو عبد الله بن وهب الإمام صاحب الإمام مالك والإسناد مصريون فلا التفات إلى كلام ابن الجوزي ولو أعله بعبد الله بن عياش لكان له وجه فقد ضعفه أبو داود والنسائي، وهو قريب من ابن لهيعة وأخرج له مسلم حديثاً واحداً ووثقه ابن حبان وقال مرتضى: وحديث ابن عمرو هذا قد أخرجه الطبراني أيضاً في الكبير وأما حديث أبي سعيد الخدري، فقال العراقي: رواه ابن ماجه من رواية محمد بن داب عن صفوان بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه رفعه ولفظه « من كتم علماً مما ينفع الله به من أمر الناس في الدين ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » ومحمد بن داب كذبه أبو زرعة اهـ. قال مرتضى: وفي بعض نسخ السنن مما ينفع الله به الناس من أمر الدين وأما حديث أنس قال العراقي: رواه ابن ماجه أيضاً من رواية يوسف بن إبراهيم قال: سمعت أنس بن مالك يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « من سئل عن علم فكتمه... » الحديث ويوسف هذا ضعفه أبو حاتم والبخاري اهـ. وقال مرتضى: وأخرج ابن عدي عن أنس « من كتم علماً عنده وأخذ عليه أجره لقي الله يوم القيامة ملجماً بلجام من نار » وأما حديث ابن مسعود فرواه الطبراني بإسنادين ضعيفين . قاله العراقي، وقال مرتضى: ولفظه: « من كتم علماً عن أهله ألجم يوم القيامة لجماً من نار » هذا لفظ أبي داود، وعند ابن عدي في الكامل والسجزي في الإبانة والخطيب في التاريخ « من كتم علماً ينتفع به ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار »، وأما حديث ابن عباس فرواه الطبراني أيضاً بإسناد لا بأس به وأبو يعلى بإسناد جيد، قاله العراقي، وقال مرتضى: ولفظه: « من كتم علماً ينتفع به يعلمه... » الحديث وفي آخره زيادة ذكرناها في أول الفصل عند ذكر الآيات، وأخرج ابن عساكر والخطيب والطبراني أيضاً بلفظ: « من سئل عن علم نافع فكتمه جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار »، وأما حديث ابن عمر فقال العراقي: رواه ابن عدي في الكامل من رواية حسان بن سياء عن الحسن بن ذكوان عن نافع عن ابن عمر، وقال: هذا الحديث عن نافع لا أعلم يروى إلا من هذا الوجه، وحسان بن سياء له أحاديث عامتها لا يتابعه غيره عليها والضعف بين علي رواياته وحديثه اهـ. قال مرتضى: وأخرجه كذلك الطبراني في الأوسط والدارقطني في الأفراد بلفظ حديث أبي هريرة، وأما حديث طلق بن علي فقال العراقي: رواه ابن عدي أيضاً والطبراني من رواية أيوب بن عتبة عن قيس بن طلق عن أبيه، قال ابن عدي: وهذا الحديث بهذا الإسناد غريب جداً، وأيوب ضعيف، قاله ابن معين والبخاري اهـ. قال مرتضى: وأخرجه الخطيب أيضاً من هذا الطريق، وأما حديث جابر فأخرجه السجزي في الإبانة والخطيب في التاريخ بلفظ « من كتم علماً نافعا عنده... » إلخ . وهذا قد أغفله العراقي كما أغفل في مخرجي حديث أبي هريرة الإمام أحمد والبيهقي .

(٤٨) حديث: « نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها، ثم تحملها إلى أخ لك مسلم فتعلمه إياها تعدل عبادة سنة » قال العراقي: رواه ابن عدي في العلم من حديث ابن عباس=



ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما والاه ، أو معلماً أو متعلماً » (٤٩)

وقال ﷺ : « إن الله سبحانه وملائكته وأهل سماواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير » (٥٠) ، وقال ﷺ : « ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه » (٥١) ،

= بهذا اللفظ ولم يذكر إسناده ، وقد أسنده الطبراني فقال : حدثنا حجاج بن عمران السدوسي كاتب بكار القاضي حدثنا عمرو بن الحصين العقيلي حدثنا إبراهيم بن عبد الملك السلمي عن قتادة عن عروة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رفعه : « نعم العطية كلمة حق تسمعها ثم تحملها إلى أخ لك فتعلمها إياه » وعمرو بن الحصين تركه أبو حاتم وغيره .

(٤٩) حديث : « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ... » قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه من رواية عطاء بن قره قال : سمعت عبد الله بن حمزة ، قال : سمعت أبا هريرة يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول إن الدنيا ... » فذكره ، وقال : وعالم أو متعلم لفظ الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب ، وقال ابن ماجه : للدنيا ، وقال : أو عالماً أو متعلماً اهـ . قال مرتضى : وأخرجه الترمذي الحكيم في النوادر من طريق وهيب عن عطاء بن قره السلولي عن عبد الله بن حمزة ، ومن طريق إبراهيم الأسلمي عن رجل عن عطاء بن قره عن عبد الله بن ضميرة عن أبي هريرة ولم يذكر قتبية يعني شيخه في الإسناد الأول عن أبي هريرة وسياقه كسياق المصنف إلا أنه ليس فيه : وما والاه قال المناوي : وعالم ومتعلماً ، بنصبهما عطفًا على ذكر الله ، ووقع للترمذي : وعالم ومتعلم ، لا لكونهما مرفوعين لأن الاستثناء من موجب ، بل إن طريقة كثير من المحدثين إسقاط الألف اهـ . وفيه تأمل . قال العراقي : وفي الباب عن ابن مسعود ذكره الدارقطني في العلل فقال : « رواه أبو المطرف مغيرة بن مطرف عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عبدة بن أبي أمامة عن شقيق عن عبد الله رفعه : « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا عالم أو متعلم وذكر الله » وقال : هذا إسناد مقلوب ، وإنما رواه ابن ثوبان عن عطاء عن ابن ضميرة عن أبي هريرة ، وهو الصحيح .

(٥٠) حديث : « إن الله وملائكته وأهل سماواته وأرضه ، حتى النملة في جحرها ، وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير » قال العراقي : أخرجه الترمذي من رواية القاسم عن أبي أمامة رفعه فذكره ولم يقل : في البحر ، وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح ، وقد تقدم ، وقد فصله الطبراني منه فجعلهما حديثين ، وقال فيه : وحتى الحوت في البحر ، كما ذكره المصنف ، إلا أنه لم يقل : وأهل السماوات والأرض ، ويروى عن أبي هريرة أيضاً ، وقال مرتضى : وحديث أبي هريرة أخرجه الطبراني في الكبير أيضاً والضياء في المختارة وسياقه كسياق حديث أبي أمامة .

(٥١) حديث : « ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه » قال العراقي : رواه ابن عبد البر مع اختلاف ، مرسل من حديث محمد بن المنكدر عن النبي ﷺ قال : « من أفضل =

وقال ﷺ: « كلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة » (٥٢).

وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين: أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه، والثاني يعلمون الناس، فقال: « أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بُعثت معلماً، ثم عدل إليهم وجلس معهم » (٥٣).

= الفوائد حديث حسن يسمعه الرجل فيحدث به أخاه، وهو مرسل حسن الإسناد، قال: ابن عينة لم يدرك أحدا أجدر من أن يقبل الناس منه إذا قال: قال رسول الله ﷺ من ابن المنكدر، وروى أبو نعيم من رواية إسماعيل بن عياش عن عمارة عن غزية عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: « ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة حكمة تزيده هدى أو ترده عن ردى »، ورويناه من طريق أبي يعلى الموصلي من هذا الوجه وهو منقطع، فإن عبيد الله بن أبي جعفر المصري لم يسمع من عبد الله بن عمرو شيئاً إنما روى عن التابعين اهـ. قال مرتضى: وأخرجه البيهقي في الشعب، وتعقبه بأن في إسناده إرسالاً بين عبيد الله وعبد الله، وأورده الديلمي في الفردوس بهذا اللفظ والضيء في المختارة ولفظه « ما أهدى المرء المسلم لأخيه هدية » وفيه: « يزيده الله بها هدى أو يرده بها عن ردى »، وقال الذهبي في الديوان: عبيد الله بن أبي جعفر قال أحمد: ليس بالقوى، قال المناوى: وفي إسناده أيضاً إسماعيل بن عياش قالوا: ليس بالقوى، وعمارة بن غزية ضعفه ابن حزم لكنه خولف، وفي معنى الحديث قيل: كلمة لك من أخيك خير لك من مال، لأن الحكمة تنجيك والمال يطغيك.

(٥٢) حديث: « كلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها خير له من عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلها » وفي بعض النسخ كلمة: من الحكمة، وسقطت الجملة الأخيرة من أكثر النسخ. قال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن محمد بن علي بن الأشعث، حدثنا شريح بن عبد الكريم التميمي، حدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، حدثنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه فذكره دون قوله: فيعمل بها ويعلمها، وابن الأشعث هذا من الشيعة رماه ابن عدي والدارقطني بالوضع، ورواه ابن المبارك في الزهد والرقائق مرسلًا فقال: أخبرنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ، فذكره وعبد الرحمن بن زيد ضعفه أحمد وأبو داود والنسائي وغيرهم اهـ. قال مرتضى: ورواه الديلمي أيضاً عن أبي هريرة « كلمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة، والجلوس ساعة عند مذاكرة العلم خير من عتق رقبة ».

(٥٣) حديث: « وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله ويرغبون إليه، والثاني يعلمون الناس، فقال: « أما هؤلاء فيسألون الله إن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وأما =



وقال ﷺ: «مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنبت الكلاً والعشب الكثير، وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله عز وجل بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا، وكانت منها طائفة قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً» (٥٤). فالأول ذكره مثلاً للمتفجع بعلمه، والثاني ذكره مثلاً للنافع، والثالث للمحروم منهما.

= هؤلاء فيعلمون الناس، وإنما بعثت معلماً ثم عدل إليهم وجلس معهم، هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد إلا أن فيه: والآخر يتفقهون في الدين ويعلمون الناس فوقف بينهما، وقال العراقي: رواه ابن ماجه من رواية داود بن الزبرقان عن بكر بن خنيس عن عبد الرحمن بن زياد ابن أنعم عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو قال: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم من بعض حجره فدخل المسجد فإذا هو بحلقتين، أحدهما (كذا) يقرءون القرآن ويذكرون الله، والآخر (كذا) يتعلمون ويعلمون، فقال النبي ﷺ: «كل على خير؛ هؤلاء يقرءون القرآن ويدعون الله فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وهؤلاء يتعلمون ويعلمون وإنما بعثت معلماً وجلس معهم». ومدايره على عبد الرحمن بن زياد وقد وثقه يحيى بن سعيد وقال البخاري: مقارب الحديث، وضعفه جماعة، وابن الزبرقان وبكر بن خنيس ضعيفان، وقد تابع بكر بن خنيس عليه زهير بن معاوية وعبد الله بن وهب وعبد الله بن المبارك إلا أنهم قالوا عنه عن عبد الرحمن بن رافع بدل عبد الله بن يزيد وقولهم أولى بالصواب من رواية بكر بن خنيس؛ فأما رواية زهير فأخرجها الطبراني ولفظه أن رسول الله ﷺ دخل المسجد فرأى مجلسين أحدهما يقرءون القرآن ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمون، فقال رسول الله ﷺ: «كلا المجلسين على خير أحدهما أفضل من الآخر، أما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون إليه إن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وأما هؤلاء فيتعلمون ويعلمون الجاهل، وإنما بعثت معلماً وهؤلاء أفضل» فأتاهم حتى جلس إليهم. وأما رواية عبد الله بن وهب فرواها ابن السني في رياضة المتعلمين، وابن عبد البر في العلم بنحو لفظ الطبراني، وأما رواية ابن المبارك فرواها أبو نعيم في رياضة المتعلمين نحوه. وعبد الرحمن بن رافع هذا قال البخاري: في حديثه منكير، وذكره ابن حبان في الثقات إلا أنه قال: لا يحتج بخبره إذا كان من رواية ابن أنعم عنه. اهـ. وقال صاحب القوت بعد ما أورد الحديث: ويحكى عن بعض السلف قال: دخلت المسجد ذات يوم فإذا بحلقتين أحدهما يقصون ويدعون، والآخرى يتكلمون في العلم وفقه الأعمال، قال: فملت إلى حلقة الدعاء فجلست إليهم فحملتني عيناي فنتمت فهتف بي هاتف: جلست إلى هؤلاء وتركت مجلس العلم، أما لو جلست إليهم لوجدت جبريل عليه السلام عندهم.

(٥٤) حديث: «مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنبت الكلاً والعشب الكثير، وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله بها الناس شربوا منها وسقوا وزرعوا، وكانت منها طائفة لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً» هكذا في =

وقال عليه السلام: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: علم ينتفع به...» (٥٥) الحديث.

= النسخ، وفي نسخة بعد قوله: «فأنبت الكلاً والعشب وتصيب أرضاً أخرى، إنما هي أجادب أمسكت الماء ولم تنبت الكلاً، فحمل الناس عنها الماء إلى غيرها فزرعوا عليها وسقوا وأسقوا، وكانت منها بقعة لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً». ونسخة العراقي بعد قوله: «والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء ففزع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا، وكانت منها طائفة لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه بما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به». قال العراقي: رواه البخاري ومسلم من رواية بريد بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة عن أبي موسى عن النبي عليه السلام: واللفظ للبخاري إلا أنه قال: من الهدى والعلم، وقال في الرواية المشهورة: نقية بدل بقعة ولم يقل في الثانية: بقعة، وقال: وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان، وذكر بقية الحديث اهـ. قال مرتضى: البخاري في أول صحيحه ومسلم في فضائله عليه السلام والنسائي في العلم والرامهرمزي والعسكري في الأمثال، كلهم من رواية أبي أسامة حماد بن أسامة عن بريد، ولفظ البخاري «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها نقية قبلت الماء فأنبت الكلاً والعشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماء ففزع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة أخرى منها إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به».

(٥٥) حديث: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: علم ينتفع به، أو صدقة جارية، أو ولد صالح يدعو له» قال العراقي: رواه مسلم وأبو داود والترمذي، وقال: حسن صحيح، والنسائي من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه «إذا مات الإنسان...»، وفيه تقديم صدقة جارية والباقي سواء اهـ. وقال مرتضى: أخرجه مسلم في الوصايا والبخاري في الأدب المفرد ورواه الدارمي عن موسى بن إسماعيل حدثنا إسماعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن ولفظه «انقطع من عمله...» وباقى سياقه كسياق المصنف، إلا أنه قال: تجرى له بدل جارية، قال العراقي: وفي الباب عن جابر وأبي قتادة وأبي أمامة وأنس، فحديث أنس رواه أبو نعيم في رياضة المتعلمين من رواية القاسم بن عبد الله عن محمد بن المنكدر عن جابر رفعه «ثلاثة يدركون الميت رجل علم سنة هدى وعمل بها...» الحديث، وحديث أبي قتادة رواه ابن ماجه من رواية زيد بن أبي أنيسة عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه رفعه «خير ما يخلف الرجل من بعده ثلاث: ولد صالح يدعو له، وصدقة تجرى يبلغه أجراها، فعمل يعمل به من بعده»، وإسناده جيد وزاد بين الزيد بن أسلم وبين سليمان اهـ. وقال مرتضى: وأخرجه أيضاً هكذا ابن خزيمة في صحيحه، وابن حبان والطبراني في الكبير والضياء في المختارة، ولفظهم «خير ما يخلف الإنسان بعده...»، قال العراقي: وحديث أبي أمامة رواه أحمد من رواية ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن حدثه عن أبي أمامة رفعه «أربعة=



وقال عليه السلام : « الدال على الخير كفاعله » (٥٦)

= تجرى عليهم أجورهم بعد الموت: مرابط في سبيل الله، ومن علم علما فأجره يجرى عليه ما عمل به... الحديث، قلت: تمامه « ومن تصدق بصدقة فأجرها يجرى ما وجدت، ورجل ترك ولدا صالحا فهو يدعو له»، وقد أخرجه كذلك الطبراني في الكبير والبزار في مسنده، وأعله الهيثمي وغيره بابن لهيعة ورجل لم يسم، ولكن صححه المنذرى، قال العراقي: وحديث أنس رواه أبو نعيم في الحلية من رواية محمد بن عبيد الله المزرمي عن قتادة عن أنس رفعه « سبع يجرى أجره للعبد بعد موته وهو في قبره: من علم علما أو كرى نهرا أو حفر بئرا أو غرس نخلا أو بنى مسجدا أو ورث مصحفا أو ترك ولدا يستغفر له بعد موته»، قال أبو نعيم: هذا حديث غريب من حديث قتادة تفرد به أبو نعيم راويه عن المزرمي، والمزرمي ضعيف اهـ. قال مرتضى: وكذلك رواه البزار في مسنده وسمويه في فوائده والديلمي في الفردوس والبيهقي وقال كالمنذرى إسناده ضعيف، وتبعهما الذهبي في كتاب الموت والهيثمي، وقد خالفهم السيوطي فرمز لصحته وفيه نظر، ولا تعارض بين الحديث الذي ساقه المصنف وبين حديث أبي أمامة: «أربعة... إلخ»، لأن أعمال الثلاث متجددة وعمل الم رابط ينمو له وفرق بين إيجاد الم معدوم وتكثير الموجود، وكذا لا مخالفة بينه وبين حديث أنس هذا، فقد قال فيه: إلا من صدقة جارية، وهي تجمع ما ذكر من الزيادة أشار له البيهقي، وروى الإمام أبو حنيفة عن حماد بن إبراهيم قال: «ثلاثة يؤجر فيهن الميت بعد موته: ولد له يدعو له بعد موته فهو مؤجر بدعائه، ورجل علم علما يعمل به ويعلمه الناس، فهو يؤجر على ما عمل وعلم، ورجل ترك أرضا صدقة». هكذا أورده محمد بن الحسن في الآثار، قال ابن قطلوبغا في أماليه: وهذا في حكم المرفوع اهـ. وقال مرتضى: والمراد بالولد: الفرع المسلم هبه ذكرا كان أو أنثى أو ولد ولد كذلك وإن سفل، وجاء تقييده في الحديث الأول بالصالح، وقوله: يدعو له أى بالرحمة والمغفرة، فإن دعاء أرجى للإجابة وأسرع قبولا من دعاء الأجنبي، وقال الحافظ صلاح الدين العلائي في مقدمة الأربعين له: لا تعارض بين هذا الحديث وبين ما روى: من استن خيرا فاستن به فله أجره وأجر من عمل به إلى يوم القيامة من غير أن ينقص من أجورهم شيئا... الحديث بطوله.

(٥٦) حديث: « الدال على الخير كفاعله » قال العراقي: أخرجه الترمذى من رواية شبيب بن بشر عن أنس بلفظ: إن الدال، وقال: حديث غريب، قال العراقي: ورجاله ثقات اهـ. قال مرتضى: وفي الحديث قصة قال أنس: جاء النبي عليه السلام رجل يستحمه فلم يجد ما يحمله فدله على آخر فحمله فأتى النبي عليه السلام فأخبره فذكر. قال العراقي: ورواه أحمد في مسنده من رواية سليمان بن بريدة عن أبيه بلفظ حديث أنس بإسناد ضعيف ورواه ابن عدى في الكامل في ترجمة سليمان الشاذكونى ورواه مسلم وأبو داود والترمذى وقال: حسن صحيح من رواية ابن عمرو الشيباني واسمه سعد بن إياس عن أبي مسعود البدرى رفعه ولفظه « من دل على خير فله مثل أجر فاعله»، وفي الباب عن سهل بن سعد وابن مسعود اهـ. وقال مرتضى: وقد أخرجه كذلك الإمام أحمد وابن حبان وفيه القصة التي تقدمت، وقال السخاوى في المقاصد: أخرجه العسكري وابن جميع ومن طريقه المنذرى من حديث طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس رفعه « كل =

وقال عليه السلام: « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله عز وجل حكمة فهو يقضى بها ويعلمها الناس، ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الخير » (٥٧)

= معروف صدقة: والدال على الخير كفاعله، والله يحب إغائة اللهفان» ومثله بل بطوله الدارقطني في المستجاد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به مرفوعا، وللعسكري من حديث إسحق الأزرق عن أبي حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه مرفوعا لفظ الترجمة، وكذا هو عند البزار عن أنس ولابن عبد البر عن أبي الدرداء في قوله « الدال على الخير وفاعله شريكان » اهـ. ثم قال مرتضى: أخرجه أبو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر العدل في مسند أبي حنيفة من طريق صالح بن أحمد بن حنبل وأخرجه ابن خسرو في مسنده من طريق عيد الله بن أحمد قالاً: حدثنا أبي حدثنا إسحق بن يوسف أنبأنا أبو فلان كذا قال أى لم يسمه على عمد وسماه غيره، فقال: يعنى أبا حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه بلفظ الترجمة، وفي بعض رواياته قال له: اذهب فإن الدال... إلخ. وأخرجه القضاعى أيضا من طريق إسحق بن يوسف الأزرق عن أبي حنيفة به، وأخرج ابن خسرو في مسنده من رواية أبي حنيفة عن أنس بزيادة: والله يحب إغائة اللهفان، من طريق تدور على أحمد بن محمد بن الصلت، ورواه العيني في شرحه على معاني الآثار للطحاوى بسنده وللحديث شاهد آخر مما أخرجه ابن عطف في معجمه وابن النجار عن على مرفوعا « دليل الخير كفاعله » . قال الراغب: والدلالة ما يتوصل به إلى معرفة الشيء. وقال الزمخشري: دلته على الطريق أهديته إليه، ومن المجاز: الدال على الخير كفاعله ودله على الصراط المستقيم اهـ. ويدخل في ذلك دخولا أوليا أولويا من يعلم الناس العلم الشرعى ويتحملون عنه .

(٥٧) حديث: « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها الناس ورجل آتاه الله مالا وسلطه الله على هلكته في الحق فهو ينفق منه آتاء الليل وآتاء النهار » قال العراقي: رواه البخارى ومسلم والنسائى فى الكبرى وابن ماجه من رواية قيس بن أبى حازم قال: سمعت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول: قال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق، ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها، وفي رواية البخارى الحكمة اهـ. قال مرتضى: أخرجه من طريق الزهرى سمعت قيس ابن أبى حازم ومن هذا الطريق أخرجه الإمام أحمد وأبو داود وابن حبان وأخرجه البخارى فى الاعتصام فقال: إلا فى اثنتين بغير ثاء، وفى رواية ابن ماجه رجل بالنصب على لغة ربيعة فإنهم يرسمون المنصوب بالنون بغير ألف كما يقفون عليه كذلك، وقال العراقي: فى الباب عن ابن عمر وأبى هريرة وأبى سعيد ويزيد بن الأخنس قلت: بقى أن البخارى رواه فى صحيحه فى مواضع فى التوحيد وفى الاغتباط بالحكمة وفى الزكاة وفى الأحكام وفى الاعتصام وفى فضائل القرآن، وفى التوحيد عن على بن عبد الله عن سفيان عن الزهرى عن سالم عن أبيه مختصراً وساقه مسلم تاما عن زهير بن حرب عن سفيان وأخرجه البخارى فى فضائل القرآن تاما من طريق=



وقال ﷺ : « على خلفائي رحمة الله قيل ومن خلفاؤك ؟ قال : « الذين يحيون سنتي

ويعلمونها عباد الله » (٥٨)

= الزهري عن سالم وكذا الترمذي والنسائي في الكبرى وابن ماجه « ولفظهم » لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار « لفظ مسلم، وفي رواية له إلا على اثنتين، وهكذا قال البخاري : وقد آتاه الله الكتاب، وقال مسلم : هذا الكتاب والباقي سواء، ومن طريق شعبة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ومن طريق الأعمش سمعت ذكوان عن أبي هريرة، وفي الزكاة عن محمد ابن المثني عن يحيى القطان، وفي الأحكام وفي الاعتصام عن شهاب بن عباد عن إبراهيم بن حميد الرودسي وأخرجه مسلم في الصلاة عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه ومحمد بن بشر، وأخرجه النسائي في العلم عن إسحق بن إبراهيم بن جرير ووكيع عن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك خمستهم عن إسماعيل بن أبي خالد عنه به، وأخرجه ابن ماجه في الزهد عن محمد بن عبد الله بن نمير به، وأما حديث أبي سعيد الخدري، فقد أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف من رواية الأعمش عن أبي صالح عنه ولفظه « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل وأطراف النهار » فسمعه جاره له فقال : ليتني أوتيت مثل ما أوتى به فلان فعملت مثل ما يعمل « ورجل آتاه الله مالا فهو يهلكه في الحق »، فقال رجل : ليتني أوتيت مثل ما أوتى فلان فعملت مثل ما يعمل، وأخرجه كذلك أبو يعلى في مسنده والضياء في المختارة، وأخرج أبو نصر في الصلاة عن عبد الله بن عمرو رفعه « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن فهو يقرؤ في الليل والنهار، ورجل أعطاه الله مالا فأنفقه في سبيل الله »، وأخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي هريرة بلفظ « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فصرفه في سبيل الخير، ورجل آتاه الله علما فعلمه وعمل به ».

(٥٨) حديث : « على خلفائي رحمة الله » قيل : ومن خلفاؤك ؟، قال : « الذين يحيون سنتي ويعلمونها عباد الله » قال العراقي : رواه ابن عبد البر في العلم والهروي في ذم الكلام من رواية عمرو بن أبي كثير، وقال الهروي : عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن، زاد الهروي ابن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « رحمة الله على خلفائي » مرتين ولم يكررها الهروي فجعله الهروي متصلا، وقال ابن عبد البر : إنه من مراسلات الحسن فجعله البصري وهو الصواب وعمرو لا أدري من هو، وقد تقدم الكلام عليه، وفي الباب عن علي بن أبي طالب رواه الطبراني في الأوسط وابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين، وأبو نعيم أيضا في فضل العالم العفيف والرامهرمزي في المحدث الفاصل والهروي في ذم الكلام من رواية ابن عباس قال : سمعت علي بن أبي طالب يقول : خرج علينا رسول الله ﷺ، فقال : « اللهم ارحم خلفائي »، قلنا : يا رسول الله، من خلفاؤك ؟ قال : « الذين يأتون من بعدى يروون أحاديثي وسنتي ويعلمونها الناس »، وفي إسناده أبو الطاهر أحمد بن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر ابن علي بن أبي طالب، وهو كذاب كما قاله الدارقطني، وقد رواه ابن عساكر في أماليه من =



وأما الآثار، فقد قال عمر رضي الله عنه: « من حدث حديثاً فعمل به، فله مثل أجر من عمل ذلك العمل ». وقال ابن عباس رضي الله عنه: « معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الخوت في البحر ». وقال بعض العلماء: « العالم يدخل فيما بين الله وبين خلقه فليُنظر كيف يدخل ». وروى أن سفيان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فمكث لا يسأله إنسان؛ فقال: « أكرؤا لي لأخرج من هذا البلد، هذا بلد يموت فيه العلم »، وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به، وقال عطاء رحمه الله: « دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي، فقلت: ما يبكيك؟ قال: ليس أحد يسألني عن شيء ». وقال بعضهم: العلماء سرج الأزمنة، كل واحد مصباح زمانه، يستضيء به أهل عصره ». وقال الحسن رحمه الله: « لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم »، أي أنهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمية إلى حد الإنسانية. وقال عكرمة: « إن لهذا العلم ثمناً، قيل: وما هو؟ قال: أن تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضيعه ». وقال يحيى بن معاذ: العلماء أرحم بأمة محمد صلی الله علیه وسلم من آبائهم وأمهاتهم، قيل: وكيف ذلك؟ قال: لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا، وهم يحفظونهم من نار الآخرة. وقيل: « أول العلم الصمت، ثم الاستماع، ثم الحفظ، ثم

= طريق آخر وفيه عبد السلام بن عبيد نسيه ابن حبان إلى سرقة الحديث، واحتج به أبو عوانة في صحيحه ولا يغتر برواية أبي المظفر هناد بن إبراهيم النسفي لهذا الحديث من طريق ابن داسة عن أبي داود عن عبيد بن هشام الحلبي فإن هذا لم يروه أبو داود هنا، والنسفي كان راوية للموضوعات كما قال صاحب الميزان اهـ. قال مرتضى: أما حديث علي فقد أخرجه الخطيب في شرف أصحاب الحديث، والضياء المقدسي في مناقب أصحاب الحديث كلاهما من رواية أحمد بن عيسى العلوي حدثنا ابن أبي فديك عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس، قال: سمعت علياً يقول: خرج النبي صلی الله علیه وسلم فساقه، وأخرجه الضياء من رواية أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي حدثني أبي حدثني أبو الحسن علي بن موسى الرضي عن آبائه عن علي بلفظ « اللهم ارحم خلفائي » ثلاثاً والباقي سواء، وأخرج الخطيب والضياء أيضاً من رواية سعيد بن عباس بن الخليل، حدثنا عبد السلام بن عبيد حدثنا ابن أبي فديك فذكره، وفي بعض طرق العلوي عن الخطيب عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس، قال الخطيب: والأول أشبه بالصواب، وقال الطبراني في الأوسط بعد ما أخرجه: تفرد به أحمد بن عيسى العلوي، وفي الميزان: هذا الحديث باطل، وأحمد كذاب واستدل بهذا الحديث على جوار إطلاق لفظ الخلفاء على أصحاب الحديث.

العمل، ثم نشره . وقيل: « عَلمَ علمك من يجهل، وتعلم ممن يعلم ما تجهل، فإنك إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت وحفظت ما علمت، وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم، ورأيتُه أيضًا مرفوعًا: « تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية، وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد، وتعليمه من لا يعلمه صدقة، وبذله لأهله قرية، وهو الأنيس في الوحدة، والصاحب في الخلوة، والدليل على الدين، والمصبر على السراء والضراء، والوزير عند الأخلاء، والقريب عند الغرباء، ومنار سبيل الجنة، يرفع الله به أقوامًا فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة يقتدى بهم، أدلة في الخير، تقتص آثارهم وترمق أفعالهم وترغب الملائكة في خلتهم وبأجنحتها تمسحهم، وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيتان البحر وهوامه، وسباع البر وأنعامه، والسماء ونجومها » (٥٩) لأن العلم حياة القلوب من العمى، ونور الأبصار من الظلم، وقوة الأبدان من الضعف، يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى، والتفكر فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام، به يطاع الله عز وجل وبه يعبد وبه يوعد وبه يوحد وبه يتمجد وبه يتورع، وبه توصل الأرحام وبه يعرف الحلال والحرام، وهو إمام والعمل تابعه، يلهمه السعداء ويحرمه الأشقياء، نسأل الله تعالى حسن التوفيق .

(٥٩) حديث: « تعلموا العلم فإن تعلمه لله » كذا رواه أبو نعيم في المعجم ولا يثبت، وحسبه أن يصل إلى معاذ ورواه ابن عبد البر في العلم من رواية موسى بن محمد بن عطاء القرشي حدثنا عبد الرحيم بن زيد العمى عن أبيه عن الحسن بن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ فذكره . هذا سند المرفوع، وأما سند الموقوف فقال أبو طالب المكي في الفصل السحادي والثلاثين من القوت، وروينا في فضل العلم بالله تعالى من رواية رجاء بن حيوة عن عبد الرحمن ابن غنم عن معاذ بن جبل قال: فذكره وأورده أبو نعيم في الحلية في ترجمة معاذ فلم يذكر بين رجاء ومعاذ عبد الرحمن، فقال: حدثنا أبي حدثنا محمد بن إبراهيم بن يحيى حدثنا يعقوب الدورقي حدثنا محمد بن موسى المروزي أبو عبد الله قال: قرأت هذا الحديث على هشام بن مخلد وكان ثقة، فقال: سمعته من ابن عاصمة عن رجل سماه عن رجاء بن حيوة عن معاذ بن جبل رضي الله عنه .

### في الشواهد العقلية

اعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسته وما لم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال، فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيداً حكيم أم لا وهو بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها، والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة، فإذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بمزيد يقال: فضله وله الفضل عليه، مهما كانت زيادته فيما هو كمال ذلك الشيء، كما يقال: الفرس أفضل من الحمار، بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكرّ والفرّ وشدة العدو وحسن الصورة، فلو فرض حمار اختص بسعة زائدة لم يقل إنه أفضل لأن تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى، وليست من الكمال في شيء، والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا لجسمه، فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الأوصاف كما أن للفرس فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الحيوانات، بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الإطلاق، والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة فإنه وصف كمال الله سبحانه، وبه شرف الملائكة والأنبياء، بل الكيس من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة، واعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره، وإلى ما يطلب لذاته، وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعاً، فما يطلب لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره، والمطلوب لغيره كالدرهم والدنانير فإنهما حجران لا منفعة لهما، ولولا أن الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما لكانا والحصباء بمثابة واحدة، والذي يُطلب لذاته فalsعادة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى، والذي يطلب لذاته ولغيره فسلامة البدن، فإن سلامة الرجل منا مطلوبة من حيث إنها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للمشي بها والتوصل إلى المآرب والحاجات، وبهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيته لذيداً في نفسه فيكون مطلوباً لذاته، ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها وذريعة إلى القرب من الله تعالى ولا يتوصل إليه إلا به، وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية، وأفضل الأشياء هو وسيلة إليها ولن يتوصل إليها إلا بالعلم والعمل، ولا يتوصل إلى



العمل إلا بالعلم بكيفية العمل ؛ فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو إذن أفضل الأعمال ، وكيف لا وقد تعرّف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته ، وقد عرفت أن ثمرة العلم القرب من رب العالمين والالتحاق بأفق الملائكة ومقارنة الملائكة الأعلى ، هذا في الآخرة ، وأما في الدنيا فالعزّ والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ، ولزوم الاحترام في الطباع حتى أن أغبياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم مجبولة على التوقير لشييوخهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة ، بل البهيمة بطبعها توقّر الإنسان لشعورها بتميز الإنسان بكمال مجاوز لدرجتها هذه فضيلة العلم مطلقاً ، ثم تختلف العلوم كما سيأتى بيانه وتتفاوت لا محالة فضائلها بتفاوتها .

وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه ، فإن العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلباً للأفضل فكان تعليمه إفادة للأفضل ، وبيانه أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ، ولا نظام للدين إلا بنظام الدنيا ، فإن الدنيا مزرعة للآخرة ، وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ، ومنزلاً لمن اتخذها مستقراً ووطناً ، وليس ينتظم أمر الدنيا إلا بأعمال الأدميين وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام :

أحدها : أصول لا قوام للعالم دونها وهي أربعة : الزراعة وهي للمطعم ، والحياكة وهي للملبس ، والبناء وهو للمسكن ، والسياسة وهي للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها .

الثاني : ما هي مهية لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها ، كالحداثة فإنها تخدم الزراعة وجملة من الصناعات بإعداد آلاتها ، وكالحلاجة والغزل فإنها تخدم الحياكة بإعداد عملها .

الثالث : ما هي متممة للأصول ومزينة كالطحن والخبز للزراعة ، وكالقصارة والخياطة للحياكة ، وذلك بالإضافة إلى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالإضافة إلى جملة فإنها ثلاثة أضرب أيضاً ، إما أصولاً كالقلب والكبد والدماغ ، وإما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرابين والأعصاب والأوردة ، وإما مكّمة لها ومزينة كالأظفار والأصابع

والحاجيين ، وأشرف هذه الصناعات أصولها ، وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ، ولذلك تستدعى هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها ما لا يستدعيه سائر الصناعات ، ولذلك يستخدم لا محالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات ، والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنجى في الدنيا والآخرة على أربع مراتب :

الأولى : وهى العليا سياسة الأنبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً فى ظاهرهم وباطنهم .

والثانية : الخلفاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً ، ولكن على ظاهرهم لا على باطنهم .

والثالثة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الأنبياء ، وحكمهم على باطن الخاصة فقط ، ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ، ولا تنتهى قوتهم إلى التصرف فى ظواهرهم بالإلزام والمنع والشرع .

والرابعة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط ، فأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة إفادة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المذمومة المهلكة ، وإرشادهم إلى الأخلاق المحمودة المسعدة ، وهو المراد بالتعليم ، وإنما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لأن شرف الصناعة يعرف بثلاثة أمور : إما بالالتفات إلى الغريزة التى بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية ، إذ تدرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع ، و العقل أشرف من السمع ، وإما بالنظر إلى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة ، وإما بملاحظة المحل الذى فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة ، إذ محل أحدهما الذهب ومحل الآخر جلد الميتة ، وليس يخفى أن العلوم الدينية - وهى فقه طريق الآخرة - إنما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء ، والعقل أشرف صفات الإنسان ، كما سيأتى بيانه ، إذ به تقبل أمانة الله ، وبه يتوصل إلى جوار الله سبحانه ، وأما عموم النفع فلا يستراب فيه ، فإن نفعه وثمرته سعادة الآخرة ، وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف فى قلوب البشر

ونفوسهم وأشرف موجود على الأرض جنس الإنس ، وأشرف جزء من جواهر الإنسان قلبه ، والمعلم مشغول بتكميله وتجليته وتطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل ، فتعليم العلم من وجه عبادة لله تعالى ، ومن وجه خلافة لله تعالى وهو من أجلّ خلافة الله ، فإن الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذى هو أخص صفاته ، فهو كالخازن لأنفس خزائنه ثم هو مآذون له فى الإنفاق منه على كل محتاج إليه ، فأى رتبة أجلّ من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه ، فى تقريبهم إلى الله زلفى وسياقتهم إلى جنة المأوى ، جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطفى .

★ ★ ★





## الباب الثاني

العلم الم محمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما، وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أي حد هو، وتفضيل علم الآخرة

### بيان العلم الذي هو فرض عين

قال رسول الله ﷺ: «طلب العلم فريضة على كل مسلم» .  
وقال أيضاً ﷺ: «اطلبوا العلم ولو بالطين» .

واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم فتفرقوا فيه أكثر من عشرين فرقة، ولا نطيل بنقل التفصيل، ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصدده، فقال المتكلمون: هو علم الكلام، إذ به يدرك التوحيد ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته، وقال الفقهاء: هو علم الفقه، إذ به تعرف العبادات، والحلال والحرام، وما يحرم من المعاملات وما يحل، وعنوا به ما يحتاج إليه الآحاد دون الوقائع النادرة، وقال المفسرون والمحدثون: هو علم الكتاب والسنة، إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها، وقال المتصوفة: المراد به هذا العلم؛ فقال بعضهم: هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل، وقال بعضهم: هو العلم بالإخلاص وآفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان، وقال بعضهم: هو علم الباطن، وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومهم، وقال أبو طالب المكي: هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الإسلام، وهو قوله ﷺ: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله...» (٦٠) إلى آخر الحديث؛ لأن الواجب، هذه

(٦٠) حديث: «بني الإسلام على خمس» هكذا في النسخ وهي الرواية المشهورة، وهي نسخة «على خمسة» وهي رواية لمسلم، وفي رواية عبد الرزاق «على خمس دعائم»، قال العراقي: =

الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب، والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما سيذكره وهو أن العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم إلى علم معاملة، وعلم مكاشفة، وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة : اعتقاد وفعل وترك، فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً فأول واجب عليه تعلم كلمتي الشهادة وفهم معناهما، وهو قول: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحريير الأدلة، بل يكفي أن يصدق به ويعتقده جزماً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس، وذلك قد

= رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي من رواية عكرمة بن خالد عن ابن عمر رفعه « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج وصوم رمضان »، قال الترمذي : حديث حسن صحيح، وأخرجه مسلم أيضاً من رواية عاصم بن زيد بن محمد بن عمر عن أبيه عن ابن عمر، ورواه الترمذي من رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر، وقال : حسن صحيح اهـ . قال مرتضى : رواه البخاري في أول صحيحه، فقال : حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان عن عكرمة بن أبي خالد عن ابن عمر ورواه في التفسير، وقال فيه وزاد عثمان بن وهب أخبرني فلان وحيوة بن شريح عن بكر بن عمر وعن بكير بن عبد الله الأشج عن نافع عن ابن عمر، وأخرجه مسلم في الإيمان عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه عن حنظلة، وعن ابن معاذ عن أبيه عن عاصم بن محمد عن أبيه عن جده، وعن ابن نمير عن أبي خالد الأحمر عن سعد بن طارق عن سعد بن عمير عن ابن عمرو عن سهل بن عثمان عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن سعد بن طارق به، فوقع لمسلم من جميع طرقه خماسياً وللبخاري رباعياً وزاد مسلم في روايته عن حنظلة قال : سمعت عكرمة ابن خالد يحدث طاوساً أن رجلاً قال لعبد الله ابن عمر : ألا تنفروا، فقال : إني سمعت رسول الله ﷺ فذكر الحديث، وقال البيهقي : اسم الرجل السائل حكيم، كذا في شرح العيني على البخاري وقال مرتضى : وفي المخلصيات من رواية يزيد بن بشر السكسكي عن سني والد عبادة : كنت عند ابن عمر فسأله رجل من أهل العراق فذكره، ويزيد بن بشير مجهول، ورواه كذلك الإمام أحمد في مسنده وممن روى عن حبيب بن أبي ثابت سعيد بن الجسم ومسعر بن كدام وهو في المخلصيات من رواية محمد بن ميمون الحنط عن سفيان بن عيينة عنهما وأخرجه المدني في مسنده عن سفيان عن سعيد وحده عنه وهو في الغيلانيات من رواية حماد بن شعيب الحماني عن حبيب بن أبي ثابت وأخرجه أبو نعيم من رواية حجاج بن منهال حدثنا همام بن يحيى عن محمد بن حجاج عن طلحة بن مصرف عن ابن عمر وفيه زيادة وليس لطلحة عن ابن عمر شيء في الكتب الستة، قال العراقي : ويروى عن جرير أيضاً، رواه أحمد وأبو يعلى في مسنديهما والطبراني في الكبير من رواية عامر عن جرير قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « بنى الإسلام على خمس » فذكرها ولم يقل : أن محمداً رسول الله اهـ .



يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا برهان إذ « اكتفى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلم دليل » (٦١) فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الكلمتين وفهماهما وليس يلزمه أمر وراء هذا في الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له، وإنما يجب غير

(٦١) حديث: « اكتفى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب » « بالتصديق والإقرار » « من غير تعليم دليل » قال العراقي: هو مشهور في كتب السير وفي الصحيح، فمن ذلك حديث أنس المتفق عليه في قصة ضمام بن ثعلبة، وفيه: فجاء رجل من أهل البادية فقال: يا محمد، أتانا رسولك فزعم أنك تزعم أن الله أرسلك، قال: صدق... الحديث وفي آخره، فقال الرجل: آمنت بما جئت به وأنا رسول من ورائي من قومي وأنا ضمام بن ثعلبة أخو بني سعد بن بكر. وفي الصحيحين أيضاً من حديث أبي أيوب أن أعرابياً عرض لرسول الله ﷺ وهو في سفر فأخذ بخطام ناقته أو بزمامها ثم قال: يا رسول الله أو يا محمد أخبرني بما يقربني من الجنة وما يبعدني من النار وفيه فقال: « تعبد الله ولا تشرك به شيئاً... » الحديث. زاد مسلم فقال: إن تمسك بما أمر به دخل الجنة، وفي الصحيحين أيضاً من حديث أبي هريرة أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة، قال: « تعبد الله ولا تشرك به شيئاً... » الحديث وفيه فقال: « من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا » والأحاديث في هذا كثيرة مشهورة اهـ. وقال صاحب القوت: قوله ﷺ للأعرابي حين سألته: ما افترض الله عليّ، وفي لفظ آخر: أخبرنا بالذي أرسلك الله إلينا، فأخبره بالشهادتين والصلوات الخمس والزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت، فقال: هل عليّ غيرها فقال: لا، إلا أن تتطوع، فقال: والله لا أريد عليه شيئاً ولا أنقص منه شيئاً فقال: أفلح ودخل الجنة إن صدق. فكان علم هذه الخمس الفريضة من حيث هي كمال معلوم وفريضة إذ لا عمل إلا بعلم اهـ. قال مرتضى: وحديث ضمام في أول كتاب البخاري رواه عن عبد الله بن يوسف التنيسي ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه جميعاً عن عيسى بن حملة بن عتبة كلاهما عن الليث بن سعد عن سعيد المقبري عن شريك بن عبد الله بن نمير عن أنس، وأخرجه الترمذي عن محمد بن إسماعيل الترمذي عن علي بن عبد الحميد، والنسائي عن محمد بن محمد عن ابن عامر العقدي وعبد بن حميد عن أبي النضر هاشم بن القاسم، وأبو عوانة في صحيحه من رواية موسى بن إسماعيل خمستهم عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس، وفي رواياتهم اختلاف في اللفظ وأكمل الروايات لهذا الحديث حديث ابن عباس، وهو بطوله في الخلعيات من رواية محمد بن إسحق وحدثني محمد بن الوليد عن كريب عنه وفي آخره يقول عبد الله بن عباس: فما سمعنا بوافد قوم كان أفضل من ضمام بن ثعلبة. وقد وقع في هذه الطرق كلها ذكر الحج ما عدا رواية البخاري وقدم ضمام كان في سنة تسع وبه جزم بن إسحق وأبو عبيد ووقع في معجم الطبراني من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس التصريح بأن قدوم ضمام كان بمكة. والله أعلم.

ذلك بعوارض تعرض وليس ذلك ضرورياً في حق كل شخص بل يتصور الانفكاك عنها، وتلك العوارض إما أن تكون في الفعل وإما في الترك وإما في الاعتقاد، أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره إلى وقت الظهر فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة، فإن كان صحيحاً وكان بحيث لو صبر إلى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم فلا يبعد أن يقال: الظاهر بقاءه، فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الزوال، وهكذا في بقية الصلوات فإن عاش إلى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من الصبح إلى غروب الشمس، وأن الواجب فيه النية والإمساك عن الأكل والشرب والوقاع، وأن ذلك يتمدد إلى رؤية الهلال أو شاهدين، فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ولكن لا يلزمه في الحال إنما يلزمه عند تمام الحول من وقت الإسلام، فإن لم يملك إلا الإبل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الإبل، وكذلك في سائر الأصناف. فإذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون تعلمه على الفور، ولكن ينبغي لعلماء الإسلام أن ينبهوه إلى أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو مالكا حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة، فعند ذلك إذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله، فإن فعل ذلك نقل فعله أيضاً نقل فلا يكون تعلمه فرض عين وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالفقه، وهكذا التدريب في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين، وأما التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص، إذ لا يجب على الأبكم تعلم ما يحرم من الكلام، ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر، ولا على البدوي تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن فذلك أيضاً واجب بحسب ما يقتضيه الحال، فما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان عند الإسلام لابساً للحرير أو جالساً في الغصب أو ناظراً إلى غير ذي محرم فيجب تعريفه بذلك، وما ليس ملابساً له ولكنه بصدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب

الخمر وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبهه عليه، وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه، وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب علمها بحسب الخواطر فإن خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كلمتا الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به إلى إزالة الشك فإن لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرئي وأنه ليس محلا للحوادث إلى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات فقد مات على الإسلام إجماعاً، ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع وبعضها يخطر بالسمع من أهل البلد، فإن كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس بالبدع فينبغي أن يصاب في أول بلوغه عنها بتلقين الحق فإنه لو ألقى إليه الباطل لوجب إزالته عن قلبه، وربما عسر ذلك كما أنه لو كان هذا المسلم تاجراً، وقد شاع في البلد معاملة الرباء، وجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين لومعناه العلم بكيفية العمل الواجب، فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض عين، وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولمة الملك حق أيضاً ولكن في حق من يتصدى له، فإذا كان الغالب أن الإنسان لا يتفك عن دواعي الشر والرياء والحسد فيلزمه أن يتعلم من علم ريع المهلكات ما يرى نفسه محتاجاً إليه وكيف لا يجب عليه. وقد قال رسول الله ﷺ: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه» (٦٢) ولا يتفك عنها بشر وبقية ما سنذكره من مذمومات أحوال القلب كالكبر والعجب وأخواتهما تتبع هذه الثلاث المهلكات وإزالتها فرض عين، ولا يمكن

(٦٢) حديث: «شح مطاع وهو متبع وإعجاب المرء بنفسه...» إلخ الحديث، وقد أخرج هذا الحديث بتلك الزيادة أيضاً أبو الشيخ في التوبيخ وقد روى مقتصرًا على ذكر المهلكات كما للمصنف من رواية أيوب بن عتبة عن الفضل بن بكر عن قتادة عن أنس، وهكذا رواه البيهقي في شعب الإيمان وكلا الإسنادين ضعيف، ورواه ابن حبان في الضعفاء والطبراني في الأوسط من رواية حميد بن الحكم عن الحسن بن أنس ويروى أيضاً عن ابن عمر، أخرجه الطبراني في الأوسط من رواية ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير عنه وأخرج ابن حبان في الضعفاء من رواية محمد بن عون الخراساني عن محمد بن زيد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رفعه: «المهلكات ثلاث: إعجاب المرء بنفسه، وشح مطاع، وهوى متبع»، ورواه ابن عدي من هذا الوجه، ومن رواية عيسى بن ميمون عن محمد بن كعب عن ابن عباس، وفي الباب عن أبي هريرة وابن أبي أوفى وأبي ثعلبة.



إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها، فإن من لا يعرف الشر يقع فيه، والعلاج هو مقابلة السبب بضده وكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب، وأكثر ما ذكرناه في ربيع المهلكات من فروض الأعيان، وقد تركها الناس كافة اشتغالا بما لا يعنى، ومما ينبغى أن يبادر فى إلقائه إليه إذا لم يكن قد انتقل عن ملة إلى ملة أخرى الإيمان بالجنة والنار والحشر والنشر حتى يؤمن به ويصدق، وهو من تنمة كلمتى الشهادة فإنه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا ينبغى أن يفهم الرسالة التى هو مبلغها، وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار؛ فإذا انتبهت لهذا التدرج علمت أن المذهب الحق هو هذا، وتحققت أن كل عبد هو فى مجارى أحواله فى يومه وليلته لا يخلو من وقائع فى عباداته ومعاملاته عن تجدد لوازم عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النوادر، ويلزمه المبادرة إلى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالباً، فإذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المعرف بالآلف واللام فى قوله ﷺ: «طلب العلم فريضة على كل مسلم» علم العمل الذى هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير، فيقد اتضح وجه التدرج ووقت وجوبه، والله أعلم.

### بيان العلم الذى هو فرض كفاية

أعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم، والعلوم بالإضافة إلى الفرض الذى نحن بصدد تنقسم إلى شرعية وغير شرعية، وأعنى بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم، وسلامه ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة، فالعلوم التى ليست بشرعية تنقسم إلى ما هو محمود وإلى ما هو مذموم وإلى ما هو مباح:

فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية، وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة، أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه فى قوام أمور الدنيا كالطب إذ هو ضرورى فى حاجة بقاء الأبدان وكالحساب فإنه ضرورى فى

المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرهما، وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عمن يقوم بها حرج أهل البلد وإذا قام بها واحد كفى وسقط الفرض عن الآخرين، فلا يتعجب من قولنا: إن الطب والحساب من فروض الكفايات؛ فإن أصول الصناعات أيضا من فروض الكفايات كالزراعة والحياسة والسياسة بل الحجابة والخياطة؛ فإنه لو خلا بلد من الحجاج تسارع الهلاك إليهم وخرجوا بتعرض أنفسهم للهلاك؛ فإن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد إلى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه، فلا يجوز التعرض للهلاك بإهماله.

وأما ما يعد فضيلة لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه.

وأما المذموم منه فعلم السحر والظلمات وعلم الشعبة والتليسات.

وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا سخف فيها وتواريخ الأخبار وما يجري مجراه.

وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان فهي محمودة كلها، ولكن قد يلتبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون مذمومة فتقسم إلى المحمودة والمذمومة؛ أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات ومتممات وهي أربعة أضرب:

الضرب الأول الأصول، وهي أربعة: كتاب الله عز وجل، وسنة رسوله عليه السلام وإجماع الأمة وآثار الصحابة، والإجماع أصل من حيث إنه يدل على السنة، فهو أصل في الدرجة الثالثة، وكذا الأثر فإنه يدل على السنة لأن الصحابة رضي الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتنزيل وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب من غيرهم عيانه، وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن، فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتمسك بآثارهم، وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه، ولا يليق بيانه بهذا الفن.

الضرب الثاني: الفروع، وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بمعان تنبه لها العقول، فأتسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره، كما فهم من قوله عليه

السلام : « لا يقضى القاضى وهو غضبان » (٦٣)، أنه لا يقضى إذا كان حاقنا أو جائعاً أو متألماً بمرض، وهذا على ضربين : أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه، والمتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا، والثانى ما يتعلق بمصالح الآخرة، وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة، وما هو مرضى عند الله تعالى، وما هو مكروه وهو الذى يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب « أعنى جملة كتاب إحياء علوم الدين » ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح فى عباداتها وعاداتها وهو الذى يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب.

الضرب الثالث: المقدمات، وهى التى تجرى منه مجرى الآلات، كعلم اللغة والنحو فإنهما آلة لعلم كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية فى أنفسهما، ولكن يلزم الخوض فيهما بسبب الشرع إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب، وكل شريعة لا تظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة، ومن الآلات علم كتابة الخط، إلا أن ذلك ليس ضرورياً « إذ كان رسول الله ﷺ أمياً » (٦٤)، ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة، ولكنه صار بحكم العجز فى الغالب ضرورياً.

(٦٣) حديث: « لا يقضى القاضى وهو غضبان » قال العراقى: رواه الستة من حديث عبد الرحمن ابن أبى بكرة عن أبيه، وهذا لفظ النسائى وابن ماجه وزاد: بين اثنين، وقال البخارى: لا يقضين حكم، وقال مسلم: لا يحكم أحد، وقال أبو داود: لا يقضى الحكم، وقال الترمذى: لا يحكم الحاكم، وقال: فهذا حديث حسن صحيح. ١. هـ. قال مرتضى: ويمثل سياق ابن ماجه رواه الإمام أحمد أيضاً، وكذا أبو داود، ويمثل سياق مسلم رواه الترمذى والنسائى أيضاً، ويمثل سياق البخارى رواه أيضاً الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه، وأخرج ابن ماجه وضعفه والدارقطنى فى سننه والخطيب وشمويه فى فوائده عن أبى سعيد رفعه « لا يقضى القاضى بين اثنين إلا وهو شعبان ريان »، وأخرج النسائى والطبرانى فى الكبير عن أبى بكرة « لا يقضين أحد فى قضاء بقضائين، ولا يقضى أحد بين خصمين وهو غضبان ».

(٦٤) حديث: « كان رسول الله ﷺ أمياً » أى: لا يحسن الكتابة، قيل نسبة إلى الأم، لأن الكتابة مكتسبة، فهو على ما ولدته من الجهل بالكتابة، وقيل: نسبة إلى أمة العرب لأنه كان أكثرهم أميين، كذا فى المصباح. ويروى: إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب. أخرجه الشيخان من حديث ابن عمر، أراد أنهم على أصل ولادة أمهم لم يتعلموا الكتابة والحساب فهم على جبلتهم الأولى، وقيل له ﷺ الأمى لأن أمة العرب لم تكن تكتب ولا تحسب، ويعشه الله رسولا، وهو لا يكت ولا يقرأ من كتاب، كانت هذه الخلقة إحدى آياته المعجزة لأنه ﷺ تلا عليهم كتاب=



الضرب الرابع: المتممات، وذلك في علم القرآن، فإنه ينقسم إلى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف، وإلى ما يتعلق بالمعنى كالتفسير، فإن اعتماده أيضاً على النقل، إذ اللغة بمجرد ما لا تستقل به، وإلى ما يتعلق بأحكامه كـ معرفة الناسخ والمنسوخ، والعام والخاص، والنص والظاهر، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض، وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنة أيضاً، وأما المتممات في الآثار والأخبار، فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم، وأسماء الصحابة وصفاتهم، والعلم بالعدالة في الرواة والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوي والعلم بأعمارهم ليميز المرسل عن المسند، وكذلك ما يتعلق به، فهذه هي العلوم الشرعية وكلها محمودة بل وكلها من فروض الكفايات .

فإن قلت: لم ألحقت الفقه بعلم الدنيا وألحقت الفقهاء بعلماء الدنيا؟ فاعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق، فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام ومنها إلى الدنيا، ثم إلى القبر، ثم إلى العرض، ثم إلى الجنة أو إلى النار، فهذا مبدؤهم وهذا غائتهم وهذه منازلهم وخلق الدنيا زاداً للمعاد ليتناول منها ما يصلح للتزود، فلو تناولوها بالعدل لانقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء، ولكنهم = الله منظوما تارة بعد أخرى بالنظم الذي أنزل عليه فلم يغيره ولم يبدل ألفاظه، ففي ذلك أنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِمِثْلِكَ إِذَا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾، قال ابن مردويه في تفسيره حدثنا أحمد بن كامل حدثنا محمد بن سعد حدثنا أبي حدثنا عمر حدثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال: كان نبي الله ﷺ أمياً لا يقرأ شيئاً، ولا يكتب. وروى أيضاً من رواية ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً كالمودع فقال: «أنا محمد النبي الأمي، أنا محمد النبي الأمي...» الحديث، وهكذا أخرجه أحمد أيضاً، وروى البخاري من حديث البراء في قصة صلح أهل مكة: فأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب... الحديث، وروى ابن حبان والدارقطني والحاكم في المستدرک والبيهقي من رواية محمد بن عبد الله بن زيد عن أبي مسعود البدرى عن النبي ﷺ في حديث قال: «إذا أنتم صليتم على فقولوا: اللهم صل على محمد النبي الأمي...» الحديث، قال الدارقطني: إسناده حسن، وقال الحاكم: هو حديث صحيح، وقال البيهقي في المعرفة: هذا إسناده صحيح، وروى أحمد ومسلم والثلاثة من حديث أبي سعيد الأنصاري مثله، وقال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي: إن مما حرم عليه ﷺ الخط والشعر وإنما يتجه التحريم إن قلنا إنه كان لا يحسنهما ولكن يميز بين جيد الشعر ورديثه، وتمام البحث في شرحنا على القاموس .

تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فمست الحاجة إلى سلطان يسوسهم، واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به، فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا بحكم الشهوات، فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم بتقائمهم أمورهم في الدنيا، ولعمري إنه متعلق أيضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فإن الدنيا مزرعة الآخرة، ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين قواءمان، فالدين أصل والسلطان حارس، وما لا أصل له فمهدوم، وما لا حارس له فضائع، ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان، وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه، وكما أن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به، فكذلك معرفة طريق السياسة، فمعلوم أن الحج لا يتم إلا ببذرة تحرس من العرب في الطريق، ولكن الحج شيء وسلوك الطريق إلى الحج شيء ثان، والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها شيء ثالث، ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع، وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة ويدل على ذلك ما روى مسنداً « لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف »<sup>(٦٥)</sup> فالأمير هو الإمام وقد كانوا هم المفتون والمأمور نائبه والمتكلف غيرهما، وهو الذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة، وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحترزون عن الفتوى حتى كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحترزون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة، وفي بعض الروايات بدل المتكلف « المرائي » فإن من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة، فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال، فإن قلت: هذا إن استقام لك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ربع العبادات

---

(٦٥) حديث: « لا يفتي الناس إلا ثلاثة: أمير أو مأمور أو متكلف » هكذا في سائر نسخ الكتاب ومثله في قوت القلوب لأبي طالب والذي في الأحاديث على ما سيأتي بيانها: « لا يقص » بدل: « لا يفتي » ولكن المصنف تبع صاحب القوت، أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عوف ابن مالك الأشجعي: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « لا يقص إلا أمير أو مأمور أو متكلف »، وفي المجلس الخامس عشر من أمالي عبد الله بن منده من رواية خالد بن عبد الرحمن حدثنا عمرو بن زر عن مجاهد عن أبي هريرة رفعه « لا يقص في مسجدي هذا إلا أمير أو مأمور أو متكلف » وأخرج الطبراني في الكبير عن عبادة بن الصامت رفعه « لا يقص إلا أمير أو مأمور أو متكلف » .

من الصيام والصلاة، ولا فيما يشتمل عليه ريع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام، فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة : الإسلام، والصلاة والزكاة، والحلال والحرام، فإذا تأملت منتهى نظر الفقيه فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة، وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر، أما الإسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد، وفي شروطه، وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان، وأما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله ﷺ أرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال : «هلا شققت عن قلبي» (٦٦) للذي قتل من تكلم بكلمة الإسلام معتذراً بأنه قال ذلك من خوف السيف، بل يحكم الفقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته، ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والخيرة، ولكنه مشير على صاحب السيف، فإن السيف ممتد إلى رقبته واليد ممتدة إلى ماله، وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله ما دام له رقبة ومال، وذلك في الدنيا، ولذلك قال ﷺ : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم» (٦٧) جعل أثر ذلك في الدم والمال.

(٦٦) حديث : «هلا شققت عن قلبي» أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والطبراني في الكبير وابن أبي شيبة في المصنف من حديث جندب بن عبد الله البجلي رفعه، وهكذا هو في الجزء الرابع من فوائد أبي أحمد الحاكم بلفظ «هلا شققت على قلبي» وفي إسناده شهر بن حوشب وثقه أحمد وابن معين وتكلم فيه غيرهما، قال العراقي : والحديث عند مسلم وليس فيه قوله «هلا شققت على قلبي»، قال : ويروى عن أسامة بن زيد أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي، وكذا مالك في الموطأ والإمام أحمد وابن أبي شيبة والعدني في مسانيدهم وأبو عوانة في صحيحه وابن حبان والحاكم والطحاوي والبيهقي كلهم من رواية أبي ظبيان واسمه حصين بن جندب عن أسامة بن زيد، قال : بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فصبحنا الحرقات من جهينة فأدركت رجلاً فقال : لا إله إلا الله؛ فطعنته فوق في نفسى من ذلك فذكرته للنبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ : «قال لا إله إلا الله وقتلته؟» قال : يا رسول الله إنما قالها خوفاً من السلاح، قال : «أفلا شققت عن قلبي حتى تعلم من أجل ذلك قالها أم لا، من لك بلا إله إلا الله يوم القيامة» فما زال يكررها حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ، قال العراقي : والحديث عند البخاري أيضاً ولكن ليس فيه قوله : «أفلا شققت عن قلبي» .

(٦٧) حديث : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم =



وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها، وليس ذلك من فن الفقه وإن خاض الفقيه فيه كان كما لو خاض في الكلام والطب، وكان خارجاً عن فنه.

= وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل « قال المناوي: قال الرافعي: وبين الشافعي أن الحديث مخرجه عام ويراد به الخاص والقصد به أهل الأوثان وهو أصل من أصول الإسلام، وفي بعض رواياته: حتى يشهدوا، أي يقرؤا ويبينوا، وهذا الحديث رواه ستة عشر من الصحابة كما قاله العراقي وهم: أبو هريرة وعمر وابن عمر وجابر وأنس ومعاذ وأوس بن أبي أوس وأبو بكر الصديق وسعد بن أبي وقاص وجريز بن عبد الله وسهل بن سعد وابن عباس وأبو بكرة وأبو مالك الأشجعي عن أبيه وسمرة بن جندب والنعمان بن بشير، أما حديث أبي هريرة فأخرجه الأئمة الستة، وهذا لفظ الترمذي وابن ماجه في الفتن إلا أنهما لم يقولوا: فقد، وكذا قال أبو داود إلا أنه قال: منعوا بدل عصموا، وقال الشيخان: فمن قال لا إله إلا الله، قال مسلم: عصم، وقال البخاري: فقد عصم من نفسه وماله إلا بحقه وحسابه على الله. قال مرتضى: وأخرجه أبو بكر بن مردويه من رواية الحسن بن عمرو عن منذر الثوري عن محمد ابن الحنفية عن أبي هريرة رفعه كسياق المصنف، وفي آخره قيل له: طفت على أهلك قال: إني لم أفعل إن الناس انطلقوا إلى أبي فبايعوه طائعين غير مكرهين فكث ناكث فقتله، وبغى باغ فقتله، ومرق مارق فقتله، وابن الحنفية هذا لم يخرج له عن أبي هريرة في شيء من الكتب الستة، وأخرجه الخلعى في فوائده من رواية مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة، ثم قال: وأما حديث عمر فرواه الستة خلا ابن ماجه من رواية أبي هريرة عن عمر عن النبي ﷺ نحوه، قلت: أخرجه أحمد والبخاري قال أحمد: حدثنا عاصم بن خالد وأبو اليمان، وقال البخاري: حدثنا أبو اليمان قال: حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة قال: لما توفي رسول الله ﷺ وكان أبو بكر بعده، وكفر من كفر من العرب؛ قال عمر: يا أبا بكر، كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس...» الحديث بطوله، ورواه البخاري أيضاً ومسلم عن قتبية عن الليث، ورواه عمرو بن عاصم الكلابي عن عمران القطان عن معمر عن الزهري عن أنس عن أبي بكر مرفوعاً «أمرت أن أقاتل الناس...» الحديث. قال ابن أبي حاتم: سألت أبا زرعة عنه فقال: هذا خطأ إنما هو الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة أن عمر قال لأبي بكر... القصة، قلت لأبي زرعة: الوهم ممن؟ قال: من عمران. ثم قال العراقي: وأما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان وقالوا: حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، قال البخاري: فإذا فعلوا ذلك: وقال مسلم: فإذا فعلوه عصموا مني دماءهم وأموالهم... الحديث، وأما حديث جابر فرواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه، ولفظ الترمذي كلفظ المصنف إلا أنه لم يقل: فقد، وقال مسلم وابن ماجه: فإذا قالوا لا إله إلا الله، وأما حديث أنس فرواه البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي، زاد البخاري: فإذا قالوها وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم... الحديث. وقال أبو داود والترمذي: حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن يستقبلوا قبلتنا=

وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط، وإن كان غافلاً في جميع صلاته من أولها إلى آخرها، مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير، وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع، ولكن الفقيه يفتي بالصحة أي أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير؛ فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجاً عن فنه.

وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى إنه إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهراً حكم بأنه برئت ذمته، وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجه آخر الحول ويستوهب مالها إسقاطاً للزكاة، فحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال:

= وأن يأكلوا ذبيحتنا وأن يصلوا صلاتنا، فإذا فعلوا ذلك حرمت... الحديث، قال مرتضى: وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير قال: وأما حديث معاذ فرواه ابن ماجه ولفظه: حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة. وفي إسناده شهر بن حوشب، وأما حديث أوس بن أبي أوس بن حذيفة فرواه النسائي وابن ماجه ورجاله رجال الصحيح، قال مرتضى: وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير من طريق شعبة عن النعمان بن سالم قال: سمعت أوس بن أبي أوس وقال سماك بن حرب: عن النعمان بن سالم عن أوس، وقال حاتم: عن النعمان عن عمر بن أوس عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «أوحى إلى أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله...» الحديث، قال أبو حاتم: وشعبة أحفظ القوم، قال: وأما حديث أبي بكر الصديق فرواه البزار في مسنده من رواية عمران القطان عن معمر عن الزهري عن أنس عن أبي بكر قال البزار: أحسب أن عمران أخطأ في إسناده ولذا قال الترمذي في الجامع: إن حديث عمران خطأ، وكذا قال الدارقطني في العلل: إنه وهم فيه على معمر وإن الصواب رواية الزهري عن عبيد الله أن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة قال: قال أبو بكر لعمر رضي الله عنهما، قلت: قد تقدم أن الذي رواه عن عمران القطان هو عمرو بن عاصم الكلابي، وتقدم أيضاً سؤال ابن أبي حاتم لأبي زرعة وجوابه له وأن الوهم فيه من عمران القطان، قال: وأما حديث سعد فرواه الترمذي بقوله: وفي الباب قال: وأما حديث جرير وسهل وأبي مالك الأشجعي عن أبيه فرواهما الطبراني في المعجم الكبير وأما حديث سمرة فرواه الطبراني في الأوسط وحديث ابن عباس وأبي بكر رواهما في الكبير والأوسط وحديث النعمان بن بشير رواه البزار وقال: أخطأ فيه أسود بن عامر ١٠ هـ. قلت: ويروى هذا الحديث أيضاً من رواية عياض الأنصاري وهو صحابي، أخرجه البزار في مسنده فتم العدد سبعة عشر وهو متواتر صرح به غير واحد من المحدثين.

ذلك من فقهه، وصدق؛ فإن ذلك من فقه الدنيا، ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية، ومثل هذا هو العلم الضار.

وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين، ولكن الورع له أربع مراتب :

**الأولى :** الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة، وهو الذي يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر.

**الثانية :** ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي تتقابل فيها الاحتمالات.

قال عليه السلام : «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» (٦٨).

(٦٨) حديث : «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» قال العراقي : رواه الترمذى والنسائى من رواية أبى الجوزاء عن الحسن بن على رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره، زاد الترمذى : فإن الصدق طمأنينة وإن الكذب ريبة، وقال : هذا حديث حسن صحيح، ورواه ابن حبان فى صحيحه ١٠ هـ قال مرتضى : أخرجه من رواية شعبة أخبرنى يزيد بن أبى مريم سمعت أبا الجوزاء السعدى يقول : قلت للحسن بن على : ما تذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : كان يقول فذكره، وأخرجه كذلك أحمد والدارمى وأبو يعلى والطيالسى بتلك الزيادة وعند الطبرانى فى الكبير والبيهقى والحاكم : وإن الشر لريبة بدل وإن الكذب، وعند ابن قانع بلفظ «فإن الصدق ينجى» وقال الذهبى فى حديث الحسن هذا : سنده قوى. وأخرجه الحاكم فى التاريخ بهذا اللفظ عن أبى الدرداء ووقفه عليه ثم قال العراقي : ورواه أيضا أبو يعلى الموصلى فى مسنده من رواية عبيد بن القاسم عن العلاء بن ثعلبة عن أبى المليح الهذلى عن وائلة بن الأسقع عن النبى صلى الله عليه وسلم فى أثناء حديث، وعبيد بن القاسم ضعيف جدا منسوب إلى الكذب والوضع، ورواه الطبرانى فى الكبير من رواية بقية بن الوليد حدثنى إسماعيل بن عبد الله الكندى عن طاوس عن وائلة قال : قلت : يا نبى الله... فذكر الحديث وفيه : فإن الخير طمأنينة والشك ريبة . وإسماعيل مجهول ١٠ هـ . قلت : وكذلك رواه أبو عبد الرحمن السلمى فى أماليه، ثم قال العراقي : ورواه الطبرانى فى الصغير من رواية عبد الله بن أبى رومان عن ابن وهب عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا أصل له من حديث مالك، وابن أبى رومان ضعيف ١٠ هـ . وقال مرتضى كذلك : وأخرجه أبو نعيم فى الحلية من رواية أبى بكر بن راشد عن عبد الله بن أبى رومان وقال : إنه غريب من حديث مالك تفرد به ابن أبى رومان عن ابن وهب وأخرجه الخطيب فى التاريخ فى ترجمة الباغندى، من حديث قتيبة عن مالك بزيادة : فإنك لن تجد فقد شئ تركته لله، ثم قال : هذا باطل بهذا الوجه، وإنما اشتهر به ابن أبى رومان عن ابن وهب عن مالك وهو ضعيف، والصحيح عن مالك من قوله وقد سرقه ابن أبى رومان، وقال الجلال فى جامعه الكبير نقلا عن الخليل : الصواب وقفه على ابن عمر، قال العراقي : ورواه أبو الشيخ فى كتاب الطبقات من رواية =



وقال عليه السلام: «الإثم حزاز القلوب» (٦٩).

الثالثة: ورع المتقين، وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه إلى الحرام.

قال عليه السلام: «لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة مما به بأس» (٧٠).

= صالح بن موسى عن المغيرة عن الشعبي عن النعمان ابن بشير قال: قال رسول الله ﷺ فذكره، وصالح بن موسى القرشي مكرر الحديث، قاله البخاري، ورواه الطبراني في الكبير من رواية طلحة بن زيد عن راشد بن أبي راشد قال: سمعت وابصة بن معبد يقول: سألت رسول الله ﷺ عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون في الأظفار، فقال: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك». وطلحة ضعيف ورواه أحمد في مسنده من رواية أبي عبد الله الأسدي بسكون السين عن أنس رفعه فذكره، وأبو عبد الله الأسدي قال أبو حاتم: مجهول تفرد عنه يحيى بن أيوب المضري وهو معروف وسماه بعضهم عيسى بن عبد الرحمن، قلت: وقال الهيثمي وهو رفيق العراقي في الشيوخ: أبو عبد الله الأسدي لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح. ثم إن المصنف أورده في المرتبة الثانية من الورع إشارة إلى أن المعنى به هم أرباب الصلاح ذوو البصائر والعقول المرتاضة والقلوب السليمة، كأن نفوسهم بالطبع تصبو إلى الخير وتنبو عن الشر، فإن الشيء يتحبب إلى ما يلائمه وينفر عما يخالفه، فيكون بما يلهمه الصواب غالباً على أنه يمكن حمل هذا الحديث على سائر مراتب الورع لأن عمومهم يقتضي وقوع الريبة في العبادات والمعاملات وسائر أبواب الأحكام الظاهرة والباطنة وإن ترك الريبة في كل ذلك ورع، قالوا: وهذا الحديث قاعدة من قواعد الدين وأصل في الورع الذي عليه مدار اليقين، وقال العسكري: لو تأمل الحذاق هذا الحديث لتيقنوا أنه استوعب كل ما يتجنب في الشبهات، والله أعلم.

(٦٩) حديث: «الإثم حزاز القلوب» قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب من طريق سعيد بن منصور: حدثنا سفيان عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه قال: قال عبد الله: قال رسول الله ﷺ: «الإثم حزاز القلوب» قال: المعروف أنه من قول ابن مسعود قال: الإثم حزاز القلوب وما كان من نظيره فإن للشيطان فيها مطمعا. وإسناده صحيح رويناه في مسند المدنى حدثنا سفيان عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن ابن مسعود، وكذا رواه الطبراني في الكبير موقوفاً. هـ. قال مرتضى: وأخرجه أبو نعيم في الحلية كذلك موقوفاً على عبد الله، رواه من رواية جرير عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه قال: قال عبد الله، إياكم وحزائر القلوب، وما حز في قلبك من شيء فدعه. قال العراقي: وقد ورد معناه مرفوعاً في عدة أحاديث منها حديث النواس بن سمعان: «الإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس» ومنها حديث وابصة بن معبد: «والإثم ما حاك في نفسك وتردد في الصدر». ومنها حديث وائلة: «والإثم ما حاك في الصدر».

(٧٠) حديث: «لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس فيه حذراً مما به بأس» وفي رواية: مخافة مما به بأس، قال العراقي: رواه الترمذي وابن ماجه من رواية عبد الله بن يزيد قال: =

وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة، والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤدى إلى مقارفة المحظورات.

**الرابعة :** ورع الصديقين، وهو الإعراض عما سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل، وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضى إلى حرام، فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى، وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في العدالة والقيام بذلك لا ينفي الإثم في الآخرة.

قال رسول الله ﷺ لو ابصت: «استفت قلبك وإن أفتوك وإن أفتوك وإن أفتوك» (٧١) والفقيه لا يتكلم في حزازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يقدح في العدالة فقط، فإذا

= حدثني ربيعة بن يزيد وعطية بن قيس عن عطية السعدي وكان من أصحاب النبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين . . . . .» ذكره وقال: لما به بأس. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، ورواه الحاكم في المستدرک وقال: حديث صحيح الإسناد. اهـ. قال مرتضى: وأخرجه كذلك الطبراني في الكبير والبيهقي بهذا اللفظ.

(٧١) حديث: «استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وأفتوك» هكذا بال تكرار ثلاث مرات في سائر النسخ. قال العراقي: رواه أحمد في مسنده فقال: حدثنا يزيد بن هارون حدثنا حماد بن سلمة عن الزبير بن عبد السلام عن أيوب بن عبد الله بن مكرز عن وابصة قال: أتيت رسول الله ﷺ وفيه: «يا وابصة، استفت نفسك، البر ما اطمأن إليه القلب واطمأنت إليه النفس، والإثم ما حاك في القلب وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك» وقال في رواية له عن الزبير عن أيوب ولم يسمعه منه قال: حدثني جلساؤه وقد رأيت عن وابصة وقال: «استفت نفسك واستفت نفسك». ثلاث مرات، الحديث ١٠٠هـ. قال مرتضى: وهكذا أخرجه أيضا الدارمي وأبو يعلى في مسنديهما والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية من رواية أيوب وسياق سند الدارمي حسن نبه عليه النووي في رياضته وفي سياق سند الطبراني العلاء بن ثعلبة وهو مجهول، وأخرجه أيضا البخاري في التاريخ وله أشار الجلال في جامعه الصغير مقتصرًا عليه وهو قصور، ولفظه: «استفت نفسك وإن أفتاك المفتون». ولم أر في طرق المخرجين لهذا الحديث تكرار قوله: وإن أفتوك، ثلاث مرات إلا أن صاحب القوت بعدما ذكر الحديث بالسياق المشهور قال: وقد جاء بلفظة مؤكدة بالتكرير والمبالغة فقال: «استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك». والمصنف تبعه في سياقه فتأمل، وسيأتي للمصنف التعرض لهذا الحديث فيما بعد، والمعنى: استفت نفسك المطمئنة الموهوبة نورا يفرق بين الحق والباطل، وعلى الرواية الثانية: عوّل على ما في قلبك، والتزم العمل بما أرشدك إليه وإن أفتاك الناس بخلافه لأنهم إنما يطلعون على الظواهر، والكلام =

جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة؛ فإن تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام، وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر، وكان سفيان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول : إن طلب هذا ليس من زاد الآخرة، كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به، فكيف يظن أنه علم الظهار واللعان والسلام والإجارة والصرف، ومن تعلم هذه الأمور ليتقرب بها إلى الله تعالى فهو مجنون، وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الأعمال، فإن قلت : لم سويت بين الفقه والطب إذ الطب أيضا يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضا صلاح الدين وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين ؟ فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه : أحدها أنه علم شرعى إذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع، والثانى أنه لا يستغنى عنه أحد من سالكى طريق الآخرة البتة : لا الصحيح ولا المريض، وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم الأقلون، والثالث أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح ومصدر أعمال الجوارح ومنشؤها صفات القلوب، فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق المحمودة المنجية في الآخرة، والمذموم يصدر من المذموم، وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب، وأما الصحة والمرض فمتشؤهما صفاء فى المزاج والأخلاط، وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب، فمهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه، وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة، فإن قلت : فصل لى علم طريق الآخرة تفصيلا يشير إلى تراجمه، وإن لم يمكن استقصاء تفصيله، فاعلم أنه قسمان : علم مكاشفة وعلم معاملة، فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن، وذلك غاية العلوم، فقد قال بعض العارفين : من لم يكن له

= فيمن شرح الله صدره بنور اليقين فأفتاه غيره بمجرد حدس وتخمين من غير دليل شرعى وإلا لزمه اتباعه وإن لم ينشرح له صدره، وهذا إذا كان الخطاب عاما، قال العراقي : وفى الباب عن وائلة ولفظه : «بأبى أنت وأمى يا رسول الله، لتفتنا عن أمرنا فأخذه من بعدك، قال : لتفتك نفسك» قال فقلت : وكيف لى بذلك ؟ قال : «دع ما يريك إلى ما لا يريك وإن أفتاك المفتون» الحديث . وقال السخاوى : وفى الباب عن النواس بن سمعان وغيره .



نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة، وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله، وقال آخر: من كان فيه خصلتان لم يفتح له بشيء من هذا العلم: بدعة أو كبر، وقيل: من كان محباً للدنيا أو مصرّاً على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم، وأقل عقوبة من ينكره أنه لا يذوق منه شيئاً، وينشد على قوله:

وارض لمن غاب عنك غيبته فذاك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والمقربين، أعنى علم المكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتزكيته من صفاته المذمومة، وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم لها معانى مجملة غير متضحة، فتتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات التامات وبأفعاله وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة، ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي، ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والشياطين، وكيفية معاداة الشياطين للإنسان، وكيفية ظهور الملك للأنبياء، وكيفية وصول الوحي إليهم والمعرفة بملكوت السماوات والأرض ومعرفة القلب، وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه، ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان، ومعرفة الآخرة والجنة والنار، وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب، ومعنى قوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ

كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ (الإسراء: ١٤) ومعنى قوله تعالى: ﴿وَلِٰلِآلِآءِ الْآخِرَةِ لَٰكِي

الْحَيَوَانُ لَوَّكُوْا وَيَعْلَمُوْنَ﴾ (العنكبوت: ٦٤) ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم

ومعنى القرب منه والنزول في جواره، ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملائكة الأعلى ومقارنة الملائكة والنبیین، ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدرّی فی جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله إذ للناس في معاني هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى، فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذي أعده لعباده الصالحين «ما لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر» وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات والأسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها

المفهومة من ألفاظها، وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته، وبعضهم يدعى أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل، وبعضهم يقول: حد معرفة الله عز وجل وما انتهى إليه اعتقاد جميع العنوام، وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم، فنحنى بعلم المكاشفة أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جلية الحق في هذه الأمور اتضاحاً يجرى مجرى العيان الذي لا يشك فيه، وهذا ممكن في جوهر الإنسان. لولا أن مرآة القلب قد تراكم صدورها وخبثها بقاذورات الدنيا، وإنما نعين بعلم طريق الآخرة العلم بكيفية تصقيل هذه المرآة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله، وإنما تصفيتها وتطهيرها بالكف عن الشهوات والافتداء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم في جميع أحوالهم، فبقدر ما ينجلي من القلب ويحاذى به شطر الحق يتلأأ فيه حقائقه، ولا سبيل إليه إلا بالرياضة التي يأتى تفصيلها في موضعها، وبالعلم والتعليم، وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله، وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الأسرار، وهذا هو العلم الخفى الذي أراده ﷺ بقوله:

« إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى، فإذا نطقوا به لم يجهله إلا أهل الاغترار بالله تعالى، فلا تحقروا عالماً آتاه الله تعالى علماً منه، فإن الله عز وجل لم يحقره إذ آتاه إياه » (٧٢)، وأما القسم الثانى وهو علم المعاملة فهو علم أحوال القلب، أما

(٧٢) حديث: « إن من العلم كهيئة المكنون لا يعرفه إلا أهل المعرفة بالله، فإذا نطقوا به لم يجهله إلا أهل الاغترار به فلا تحقروا (بكسر القاف مخففاً من حد ضرب) عالماً آتاه الله علماً، فإن الله لم يحقره إذ آتاه العلم » قال العراقي: رواه أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمى فى الأربعين التى جعلها فى التصوف من رواية عبد السلام بن صالح عن سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن أبى هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا العلماء بالله عز وجل، فإذا نطقوا به لا ينكره إلا أهل الغرة بالله عز وجل » ومن طريق السلمى رواه الديلمى فى مسند الفردوس، وعبد السلام بن صالح أبو الصلت الهروى ضعيف جداً ١٠ هـ . قال مرتضى: وأورده السيوطى فى اللآلئ المنصوعة، فقال: أخرجه الطيالسى فى ترغيبه فقال: أخبرنا القاضى أبو بكر أحمد بن الحسن أبو على حامد بن محمد الرفاء أخبرنا نصر بن أحمد حدثنا عبد السلام بن صالح، فساقه وراد بعد قوله إلا أهل الاغترار بالله: إن الله جامع العلماء يوم القيامة فى صعيد واحد، فيقول: إني لم أودعكم علمى وأنا أريد =

ما يحمد منها كالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضا والزهد والتقوى والقناعة والسخاء ومعرفة  
 المنة لله تعالى في جميع الأحوال والإحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة  
 والصدق والإخلاص فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تكتسب وثمرتها  
 وعلاماتها ومعالجة ما ضعف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة، وأما ما يذم  
 فخوف الفقر وسخط المقدور والغل والحقد والحسد والغش وطلب العلوّ وحب الثناء وحب  
 طول البقاء في الدنيا للتمتع والكبر والرياء والغضب والألفة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل

= إن أعذبكم. وأورده كذلك في كتابه « تأييد الحقيقة العلية وتشديد الطريقة الشاذلية » من هذه  
 الطريق إلا أن فيها: إلا أهل الغرة بالله عز وجل، كما عند السلمي ١٠ هـ. ثم قال: وهذا إسناد  
 ضعيف، وعبد السلام بن صالح كان رجلاً صالحاً إلا أنه شيعي وهو من رجال ابن ماجه،  
 وقد اختلف فيه، فقال أبو حاتم: لم يكن عندي بصدوق وقال العقيلي: رافضي خبيث، وقال  
 النسائي ليس بثقة، وقال الدارقطني: رافضي متهم، وقال عباس الدهري: سمعت يحيى يوثق  
 أبا الصلت، وقال ابن محرز عن يحيى: ليس ممن يكذب وأثنى عليه أحمد بن يسار في تاريخ  
 مرو وقال السيوطي: فالحاصل أن حديثه في مرتبة الضعيف الذي ليس بموضوع، قال: وقد أورد  
 القطب القسطلاني هذا الحديث في كتاب له في التصوف وقال: إن له شاهداً من مرسل سعيد  
 ابن المسيب ١٠ هـ. قال العراقي: وأما آخر الحديث فرواه أبو عبد الله الحسين بن فنجويه  
 الدينوري في كتاب المعلمين من رواية كثير بن سليم عن أنس فذكر حديثاً طويلاً فيه: ثم قال  
 رسول الله ﷺ: « إن الله عز وجل يقول: لا تحقروا عبداً أعطيته علماً فإنني لم أحقره حين  
 وضعت ذلك العلم في قلبه » وكثير بن سليم ضعيف ١٠ هـ. ثم قال مرتضى: وأخرجه ابن  
 عدي في الكامل في ترجمة طلحة بن زيد من حديث أبي موسى الأشعري رفعه: « إن الله تبارك  
 وتعالى يقول: لا تحقروا عبداً آتيته علماً فإنني لم أحقره حين علمته »، وطلحة بن زيد متروك،  
 قال السيوطي: وقد أخرجه الطبراني من طريق صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد به، قلت:  
 ووجدت في كتاب تأليف الشيخ صفى الدين أبي عبد الله الحسين بن علي بن أبي المنصور ظافر  
 ابن الحسين الأزدي نازل القرافة في ترجمة شيخه عتيق الدمشقي أنه كان مع شيخه أبي النجاء  
 بالموصل وذكر اجتماعه بقضيب البان فسأله عن الشيوخ الذين رأهم حال سياحته من المغرب  
 فكان يقول قضيب البان عند ذكر رجل منهم: هذا وزنه كذا حتى ذكر شيخاً مشهوراً ببلاد  
 المشرق فقال له عند ذكره: من الرجال من يرفع صيته ما بين المشرق والمغرب ولا يسوى عند  
 الله جناح بعوضة، ثم قال قضيب البان يا أبا النجاء إن من العلم كهيئة المكنون لا يعرفه إلا  
 العلماء بالله ولا ينكره إلا أهل الغرة، ثم هذا الحديث، قال له الشيخ: ما أعرف له تماماً، قال  
 قضيب البان: تماماً: فلا تحقرون عبداً آتاه الله علماً فإن الله لم يحقره حين آتاه ذلك العلم،  
 وودع الشيخ ومضى وسافر ١٠ هـ. قلت: وهذا الذي ذكره قضيب البان لقد جاء في الخبر كما  
 في القوت: إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة.

والرغبة والبذخ والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة والاستكبار عن الحق والخوض فيما لا يعنى وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداهنة والعجب والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس إذا نالها الذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ إخوان العلانية على عداوة السر والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى والاتكال على الطاعة والمكر والخيانة والمخادعة وطول الأمل والقسوة والفظاظة والفرح بالدنيا والأسف على فواتها والأنس بالمخلوقين والوحشة لفراقهم والجفاء والطيش والعجلة وقلة الحياء وقلة الرحمة، فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومنابت الأعمال المحظورة، وأضدادها وهى الأخلاق المحمودة منبع الطاعات والقربات، فالعلم يحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة، وهو فرض عين فى فتوى علماء الآخرة، فالمعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك فى الآخرة كما أن المعرض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا بحكم فتوى فقهاء الدنيا، فنظر الفقهاء فى فروض العين بالإضافة إلى صلاح الدنيا وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة، ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعانى حتى عن الإخلاص مثلاً أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه الذى فى إهماله هلاكه فى الآخرة، ولو سألته عن اللعان والظهار والسبق والرمى لسرد عليك مجلدات من التفريعات الدقيقة التى تنقضى الدهور ولا يُحتاج إلى شىء منها وإن احتيج لم تخل البلد عمن يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها، فلا يزال يتعب فيها ليلاً ونهاراً، وفى حفظه ودرسه، ويغفل عما هو مهم نفسه فى الدين، وإذا روجع فيه قال: اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية، ويُلَبَّس على نفسه وعلى غيره فى تعلمه، والفتن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر فى فرض الكفاية لقدّم عليه فرض العين بل قدّم عليه كثيراً من فروض الكفايات، فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لا نرى أحداً يشتغل به ويتهاترون على علم الفقه، لا سيما الخلافات والجدليات، والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع، فليت



شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة، وإهمال ما لا قائم به ؟ هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيارة مال الأيتام وتقليد القضاء والحكومة، والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء، هيهات هيهات قد اندرس علم الدين بتليبس العلماء السوء، فالله تعالى المستعان وإليه الملاذ في أن يعيذنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن ويضحك الشيطان، وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب.

كان الإمام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيبان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله : كيف يفعل في كذا وكذا ؟ فيقال له : مثلك يسأل هذا البدوي ؟ فيقول : إن هذا وفق لما أغفلناه، وكان أحمد بن حنبل ويحيى بن معين رحمهما الله يختلفان إلى معروف الكرخي، ولم يكن في علم الظاهر بمزلتهمما، وكانا يسألانه. كيف وقد قال رسول الله ﷺ : « لما قيل له : كيف نفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا سنة ؟ فقال ﷺ : « سلوا الصالحين، واجعلوه شوري بينهم »<sup>(٧٣)</sup> ولذلك قيل : علماء الظاهر زينة الأرض والملك، وعلماء الباطن زينة السماء والملكوت.

(٧٣) حديث : « لما قيل له : كيف نفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب الله ولا السنة . وفي نسخة : في كتاب ولا سنة، فقال في الجواب : « سلوا الصالحين واجعلوه شوري بينهم » الشوري بالضم فعلى من الشورة، قال العراقي فيه : عن علي بن أبي طالب وابن عباس، أما حديث علي فرواه الطبراني في الأوسط من رواية الوليد بن صالح عن محمد ابن الحنفية عن علي قال : قلت : يا رسول الله إن نزل بنا أمر ليس فيه بيان أمر ولا نهى فما تأمرنا ؟ قال : تشاوروا الفقهاء والعابدين ولا تمضوا فيه رأي خاصة . رجاله رجال الصحيح، ورواه ابن عبد البر في العلم من رواية إبراهيم بن أبي الفياض عن سليمان بن يزيق عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : « قلت : يا رسول الله، الأمر ينزل بنا لم ينزل فيه قرآن ولم تمض فيه منك سنة ؟ قال : اجمعوا له العالمين - أو قال العابدين - من المؤمنين فاجعلوه شوري بينهم، ولا تقضوا فيه برأي واحد » وفي رواية له : « اجمعوا له العابدين من غير شك ». قال ابن عبد البر : هذا حديث لا يعرف من حديث مالك إلا بهذا الإسناد ولا أصل له في حديث مالك عندهم ولا في حديث غيره، وإبراهيم وسليمان ليسا بالقويين، والله أعلم . ١ هـ . وقال ابن يونس : سليمان بن يزيق منكر الحديث، وإبراهيم بن أبي الفياض روى عن أشهب منكر، وأما حديث ابن عباس فرواه الطبراني من رواية إسحق بن عبد الله بن كيسان المروزي عن أبيه عن عكرمة فذكر حديثاً قال فيه : قال علي : يا رسول الله، رأيت إن عرض لنا ما لم =

وقال الجنيد رحمه الله: قال لى السرى شيخى يوما: إذا قمت من عندى فمن تجالس؟ قلت: المحاسبى، فقال: نعم، خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام وردّه على المتكلمين، ثم لما وليت سمعته يقول: جعلك الله صاحب حديث صوفيا، ولا جعلك صوفيا صاحب حديث، أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوّف أفلح، ومن تصوّف قبل العلم خاطر بنفسه.

فإن قلت: فلم لمْ تورد فى أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو محمودان؟ فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التى يتتبع بها فالقرآن والأخبار مشتملة عليه، وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذمومة وهى من البدع كما سيأتى بيانه، وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بنقل المقالات التى أكثرها ترهات وهذيانات تزدريها الطباع وتمجها الأسماع، وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين، ولم يكن شىء منه مألوقا فى العصر الأول، وكان الخوض فيه بالكلية من البدع، ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة، ونبت جماعة لفقوا لها شيها ورتبوا فيها كلاما مؤلفا فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذونا فيه، بل صار من فروض الكفايات وهو

= ينزل فيه قرآن ولم تمض فيه سنة منك؟ قال: «تجعلونه شورى بين العابدين من المؤمنين...» الحديث، وعبد الله بن كيسان منكر الحديث قاله البخارى، وابنه إسحق نسبته الحاكم وقد ورد من وجه آخر مرسلا رواه الدارمى فى مسنده من حديث أبى سلمة أن النبى ﷺ سئل عن الأمر يحدث ليس فى كتاب ولا سنة، قال: «ينظر فيه العابدون من المؤمنين»، وهذا إنما يصح من قول ابن مسعود موقوفا، رواه الطبرانى وابن عبد البر فى أثر طويل وفيه: فإن أتاه أمر ليس فى كتاب الله ولم يقض فيه رسول الله ﷺ فليقض بما قضى به الصالحون. وإسناده ثقات يحتج بهم ١٠ هـ. وفى القوت: وقد رويانا فى خبر: قيل: يا رسول الله كيف نصنع... فذكر مثل سياق المصنف، وفى آخره: ولا تقضوا فيه أمرا دونهم. ثم قال: وفى حديث معاذ: فإن جاءك ما ليس فى كتاب الله ولا سنة رسول الله ﷺ، قال: أقضى فيه بما قضى الصالحون، فقال: «الحمد لله الذى وفق رسول رسوله» وفى بعضها: أجتهد رأى. وكان سهل يقول: لا تقطعوا أغراض الدين والدنيا إلا بمشورة العلماء تجددوا العاقبة عند الله تعالى، قيل: يا أبا محمد، من العلماء؟ قال: الذين يؤثرون الآخرة على الدنيا ويؤثرون الله عز وجل على نفوسهم، وقد قال عمر رضي الله عنه فى وصيته: وشاور فى أمورك الذين يخشون الله عز وجل ١٠ هـ.

القدر الذى يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وذلك إلى حد محدود سنذكره فى الباب الذى يلى هذا إن شاء الله تعالى .

وأما الفلسفة فليست علماً برأسها بل هى أربعة أجزاء :

أحدها الهندسة والحساب وهما مباحان كما سبق ولا يمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى علوم مذمومة، فإن أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منهما إلى البدع فيصان الضعيف عنهما لا لعينهما، كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع فى النهر، وكما يصان حديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار خوفاً عليه، مع أن القوى لا يندب إلى مخالطتهم .

الثانى المنطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه، ووجه الحدّ وشروطه وهما داخلان فى علم الكلام .

والثالث الإلهيات وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته، وهو داخل فى الكلام أيضاً، والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم، بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة، وكما أن الاعتزال ليس علماً برأسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة ؛ فكذلك الفلاسفة .

والرابع الطبيعيات، وبعضها مخالف للشرع والدين الحق، فهو جهل وليس بعلم حتى يورد فى أقسام العلوم، وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها وهو شبيه بنظر الأطباء، إلا أن الطبيب ينظر فى بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح، وهم ينظرون فى جميع الأجسام من حيث تتغير وتحرك، ولكن للطب فضل عليه، وهو أنه محتاج إليه، وأما علومهم فى الطبيعيات فلا حاجة إليها، فإذا الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخیيلات المبتدعة، وإنما حدث ذلك بحدوث البدع كما حدثت حاجة الإنسان إلى استئجار البذرقة فى طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق، ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج ؛ فلذلك لو ترك المبتدع هذيانه لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد فى عصر الصحابة

ﷺ ، فليعلم المتكلم حده من الدين وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج فإذا تجرد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج ، والمتكلم إذا تجرد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ، ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً ، وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام ، وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان ، وإنما يتميز عن العوامي بصيغة المجادلة والحراسة ؛ فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا إليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام ، بل يكاد أن يكون الكلام حجاباً عليه ومانعاً عنه ، وإنما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية ، حيث قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (العنكبوت: ٦٩) فإن قلت فقد رددت حد المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة كما أن حد البذرقة حراسة أقمشة الحجيج عن نهب العرب ورددت حد الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض ، وهاتان ربتان نازلتان بالإضافة إلى علم الدين ، وعلماء الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون ، وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالإضافة إلى علم الدين ؟ فاعلم أن من عرف الحق بالرجال صار في متأهات الضلال فاعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكا طريق الحق ، وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلو منصبهم فقد أجمع الذين عرّضت بذكرهم على تقدمهم وأنه لا يدرك في الدين شأوهم ، ولا يشق غبارهم ، ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقه بل بعلم الآخرة وسلوك طريقها .

« وما فضل أبو بكر ﷺ الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في صدره » (٧٤) كما شهد له سيد المرسلين ﷺ فليكن حرصك في طلب ذلك السر فهو الجوهر النفيس والدر المكنون ، ودع عنك ما تطابق أكثر

(٧٤) حديث : « ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام » الحديث ، الترمذي الحكيم في النوادر من قول بكر بن عبد الله المزني ، ولم أجده مرفوعاً .



الناس عليه وعلى تفخيمه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها، فلقد قبض رسول الله ﷺ عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله أثنى عليهم رسول الله ﷺ ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام، ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد إلا بضعة عشر رجلاً، ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم، وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل: اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضعها في عنقه، إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة، ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رضي الله عنه: مات تسعة أعشار العلم، فقليل له: أتقول ذلك وفينا جلة الصحابة؟ فقال: لم أرد علم الفتيا والأحكام، إنما أريد العلم بالله تعالى؛ أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجدل! فما بالك لا تحرض على معرفة ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره، وهو الذي سد باب الكلام والجدل وضرب ضيقاً بالدرة لما أورد عليه سؤالا في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره، وأما قولك: إن المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون؛ فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شيء، وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر، فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة، وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه، وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة، وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته، وبقصده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته وعدله وشفقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فأما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل فيما هو سر لا يطلع عليه أحد، فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء، وقد انقسموا، فمنهم من أراد الله سبحانه بعلمه وفتواه وذبحه عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمعة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضلهم عند الله لعملهم بعلمهم ولإرادتهم وجه الله سبحانه بفتواهم ونظرهم، فإن كل علم عمل، فإنه فعل مكتسب، وليس كل عمل علماً، والطبيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثاباً على علمه من حيث إنه عامل لله سبحانه وتعالى به، والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضياً عند الله سبحانه ومثاباً، لا من حيث إنه متكفل بعلم الدين بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه.

وأقسام ما يُتقرب به إلى الله تعالى ثلاثة : علم مجرد وهو علم المكاشفة، وعمل مجرد وهو كعدل السلطان مثلاً وضبطه للناس، ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فإن صاحبه من العلماء والعمال جميعاً، فانظر إلى نفسك أتكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عمال الله تعالى أو في حزبيهما فتضرب بسهمك مع كل فريق منهما، فهذا أهم عليك من التقليد لمجرد الاشتهار كما قيل :

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به . . . في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل

على أنا سننقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين انتحلوا مذاهبهم ظلموهم وأنهم من أشد خصمائهم يوم القيامة؛ فإنهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى، وقد شوهوا من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة، فإنهم ما كانوا متجردين لعلم الفقه بل كانوا مشغولين بعلم القلوب ومراقبين لها، ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى والصوارف والدواعي متيقنة ولا حاجة إلى ذكرها.

ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء الإسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طعنًا فيهم بل هو طعن فيمن أظهر الاقتداء بهم منتحلاً مذاهبهم وهو مخالف لهم في أعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أعنى الذين كثر أتباعهم في المذاهب خمسة : الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى، وكل واحد منهم كان عابداً وزاهداً وعالماً بعلوم الآخرة وفقياً في مصالح الخلق في الدنيا ومريداً بفقهه وجه الله تعالى ؛ فهذه خمس خصال أتبعهم فقهاء العصر من جملتها على خصلة واحدة وهي التشمير والمبالغة في تفاريع الفقه لأن الخصال الأربع لا تصلح إلا للآخرة، وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة، إن أريد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا شمروا لها وادعوا بها مشابهة أولئك الأئمة وهيئات أن تقاس الملائكة بالحدادين، فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الخصال الأربع فإن معرفتهم بالفقه ظاهرة.

أما الإمام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان عابداً ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء : ثلثاً للعلم وثلثاً للعبادة وثلثاً للنوم، قال الربيع : كان الشافعي رحمه الله يختم القرآن في رمضان ستين مرة، كل ذلك في الصلاة، وكان البويطي أحد أصحابه يختم القرآن في رمضان في كل يوم مرة، وقال الحسن الكراييسي : بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحواً من ثلث الليل فما رأيته يزيد على خمسين آية فإذا أكثر فمائة آية، وكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين، ولا يمر بآية عذاب إلا تعوذ فيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين، وكأنما جمع له الرجاء والخوف معاً، فانظر كيف يدل اقتصاره على خمسين آية على تبحره في أسرار القرآن وتدبره فيها، وقال الشافعي رحمه الله : ما شيعت منذ ست عشرة سنة لأن الشيع يثقل البدن ويقسى القلب، ويزيل الفطنة ويجلب النوم، ويضعف صاحبه عن العبادة ؛ فانظر إلى حكمته في ذكر آفات الشيع، ثم في جده في العبادة إذ طرح الشيع لأجلها ورأس التعبد تقليل الطعام، وقال الشافعي رحمه الله : ما حلفت بالله تعالى لا صادقاً ولا كاذباً قط فانظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه، وسئل الشافعي رحمته عن مسألة فسكت ؛ ف قيل له : ألا تجيب رحمك الله ؟ فقال : حتى أدرى الفضل في سكوتي أو في جوابي . فانظر في مراقبته للسان مع أنه أشد الأعضاء تسلطاً على الفقهاء وأعصاها عن الضبط والقهر، وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا لنيل الفضل وطلب الثواب، وقال أحمد بن يحيى بن الوزير : خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوماً من سوق القناديل فتبعناه فإذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم ؛ فالتفت الشافعي إلينا وقال : نزهوا أسماعكم عن استماع الخنا كما تنزهون ألسنتكم عن النطق به فإن المستمع شريك القائل، وإن السفیه لينظر إلى أخبث شيء في إنائه فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم، ولو ردت كلمة السفیه لسعد رادها كما شقى بها قائلها، وقال الشافعي رحمته : كتب حكيم إلى حكيم : قد أوتيت علماً فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسقى أهل العلم بنور علمهم .

وأما زهده رحمه الله فقد قال الشافعي رحمه الله : من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب، وقال الحميدي : خرج الشافعي رحمه الله تعالى إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم ف ضرب له خباء في موضع خارج مكة فكان الناس يأتونه فما برح من موضعه ذلك حتى فرقها كلها، وخرج من الحمام مرة فأعطى الحمامي مالا كثيرا، وسقط سوطه من يده مرة فرفعه إنسان إليه فأعطاه جزاء عليه خمسين دينارا، وسخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكى، ورأس الزهد السخاء لأن من أحب شيئا أمسكه ولم يفارقه فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه وهو معنى الزهد، ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همته بالآخرة ما روى أنه روى سفيان بن عيينة حديثا في الرقائق فغشى على الشافعي، ف قيل له : قد مات، فقال : إن مات فقد مات أفضل زمانه، وما روى عبد الله بن محمد البلوي، قال : كنت أنا وعمر بن نباتة جلوسا نتذكر العباد والزهاد، فقال لي عمر : ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله، خرجت أنا وهو والحرث بن ليبد إلى الصفا، وكان الحرث تلميذا لصالح المري فافتتح يقرأ، وكان حسن الصوت، فقرأ هذه الآية : ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ۖ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْذِرُونَ ﴾ (المرسلات: ٣٥، ٣٦) فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه واقشعر جلده واضطرب اضطرابا شديدا وخر مغشيا عليه، فلما أفاق جعل يقول: أعوذ بك من مقام الكاذبين وإعراض الغافلين اللهم لك خضعت قلوب العارفين، وذلت لك رقاب المشتاقين، إلهي هب لي جودك وجللني بسترِكَ واعف عن تقصيري بكرم وجهك، قال : ثم مشى وانصرفنا، فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقعدت على الشط أتوضأ للصلاة إذ مر بي رجل فقال لي : يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة، فالتفتُ فإذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت في وضوئي وجعلت أقفو أثره، فالتفتُ إلى فقال : هل لك من حاجة ؟ فقلت : نعم تعلمنى مما علمك الله شيئا، فقال لي : اعلم أن من صدق الله نجا، ومن أشفق على دينه سلم من الردى، ومن زهد في الدنيا قرَّت عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى غدا، أفلا أزيذك ؟ قلت : نعم، قال : من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان : من أمر بالمعروف واثمر، ونهى عن المنكر



وانتهى وحافظ على حدود الله تعالى، ألا أريدك؟ قلت: بلى، فقال، كن في الدنيا زاهدا، وفي الآخرة راغبا، وصدق الله تعالى في جميع أمورك تنج مع الناجين، ثم مضى، فسألت: من هذا؟ فقالوا: هو الشافعي. فانظر إلى سقوطه مغشيا عليه، ثم إلى وعظه كيف يدل على زهده وغاية خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فإنه: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (فاطر: ٢٨). ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والإجارة وسائر كتب الفقه بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار إذ حكم الأولين والآخرين مودعة فيهما.

وأما كونه عالما بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم الماثورة عنه، روى أنه سئل عن الرياء فقال على البديهة: الرياء فتنة عقدها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء فنظروا إليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم، وقال الشافعي رحمه الله تعالى: إذا أنت خفت على عملك العجب فانظر رضا من تطلب وفي أي ثواب ترغب، ومن أي عقاب ترهب، وأي عافية تشكر، وأي بلاء تذكر، فإنك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صغر في عينك عملك. فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب، وقال الشافعي رحمه الله: من لم يضمن نفسه لم ينفعه علمه، وقال رحمه الله: من أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سره، وقال: ما من أحد إلا له محب ومبغض، فإذا كان كذلك فكُن مع أهل طاعة الله عز وجل، وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلا صالحا ورعا وكان يسأل الشافعي رحمه الله عن مسائل في الورع، والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه، وقال للشافعي يوما: أيما أفضل الصبر أو المحنة أو التمكين؟ فقال الشافعي رحمه الله: التمكين درجة الأنبياء ولا يكون التمكين إلا بعد المحنة، فإذا امتحن صبر وإذا صبر مكن، ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام ثم مكنه، وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنه، وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكنه، وامتحن سليمان عليه السلام ثم مكنه وآتاه الله ملكا، والتمكين أفضل الدرجات، قال الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ (يوسف: ٢١) وأيوب عليه السلام بعد المحنة

العظيمة مكن، قال الله تعالى: ﴿وَأَنبِئْهُمْ أَنَّهُمْ مِثْلُهُمْ مَعَهُمْ﴾ (الأنبياء : ٨٤). فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبحره في أسرار القرآن وإطلاعه على مقامات السائرين إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء، وكل ذلك من علوم الآخرة، وقيل للشافعي رحمه الله: متى يكون الرجل عالما؟ قال: إذا تحقق في علم فعلمه، وتعرض لسائر العلوم فنظر فيما فاتته فعند ذلك يكون عالما، فإنه قيل لجالينوس: إنك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجمععة، فقال: إنما المقصود منها واحد وإنما يجعل معه غيره لتسكن حدته لأن الأفراد قاتل فهذا وأمثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة.

وأما إرادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه أنه قال: ووددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه، فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم له، وكيف كان منزله القلب عن الالتفات إليه مجرد النية فيه لوجه الله تعالى، وقال الشافعي رحمته: ما ناظرت أحدا قط فأحببت أن يخطئ، وقال: ما كلمت أحدا قط إلا أحببت أن يوفق ويسدد ويعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ، وما كلمت أحدا قط وأنا أبالي أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه، وقال: ما أوردت الحق والحجة على أحد فقبلها مني إلا هبته واعتقدت محبته، ولا كابرني أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته. فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والمناظرة، فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة فقط، ثم كيف خالفوه فيها أيضا، ولهذا قال أبو ثور رحمه الله: ما رأيت ولا رأى الرءون مثل الشافعي رحمه الله تعالى، وقال أحمد بن حنبل رحمته: ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى. فانظر إلى إنصاف الداعي وإلى درجة المدعو له وقس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء، ولكثرة دعائه له قال له ابنه: أي رجل كان الشافعي حتى تدعو له كل هذا الدعاء؟ فقال أحمد: يا بني، كان الشافعي رحمة الله تعالى كالشمس للدنيا وكالعافية للناس فانظر هل لهذين من خلف؟! وكان أحمد رحمه الله يقول: ما مس أحد بيده محبرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه مئة، وقال يحيى

ابن سعيد القطان ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووفقه للسداد فيه، ولنقتصر على هذه النبذة من أحواله فإن ذلك خارج عن الحصر، وأكثر هذه المناقب نقلناه من الكتاب الذي صنفه الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رحمته وعن جميع المسلمين.

وأما الإمام مالك رحمته فإنه كان أيضا متحليا بهذه الخصال الخمس فإنه قيل له: ما تقول يا مالك في طلب العلم؟ فقال: حسن جميل، ولكن انظر إلى الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فالزمه، وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغا حتى كان إذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرَّح لحيته واستعمل الطيب وتمكن من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث، ف قيل له في ذلك، فقال: أحب أن أعظم حديث رسول الله صلوات الله عليه، وقال مالك: العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية. وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى.

وأما إرادته وجه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله: الجدل في الدين ليس بشيء، ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله: إني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها: لا أدري. ومن يرد غير وجه الله تعالى بعلمه فلا تسمح نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري، ولذلك قال الشافعي رحمته: إذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب، وما أحد آمن على من مالك، وروى أن أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق المكره ثم دسَّ عليه مَنْ يسأله، فروى على ملأ من الناس: «ليس على مستكره طلاق»، فضربه بالسياط ولم يترك رواية الحديث، وقال مالك رحمه الله: ما كان رجل صادقا في حديثه ولا يكذب إلا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف.

وأما زهده في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له: هل لك من دار؟ فقال: لا، ولكن أحدثك: سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول: نسب المرء داره. وسأله الرشيد: هل لك دار؟ فقال: لا، فأعطاه ثلاثة آلاف دينار، وقال: اشتر بها داراً فأخذها ولم ينفقها، فلما أراد الرشيد الشخوص قال لمالك رحمه الله: ينبغي أن تخرج معنا

فإني عزمت على أن أحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان رضي الله عنه الناس على القرآن، فقال له: أما حمل الناس على الموطأ فليس إليه سبيل لأن أصحاب رسول الله ﷺ افترقوا بعده في الأمصار فحدثوا فعند كل أهل مصر علم، وقد قال ﷺ: «اختلاف أمتي رحمة» (٧٥) وأما

(٧٥) حديث: «اختلاف أمتي رحمة» قال العراقي: ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية بغير إسناد بهذا اللفظ وأسنده في المدخل من رواية سليمان بن أبي كريمة عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس رفعه فذكر حديثاً في آخره «اختلاف أصحابي لكم رحمة» وسليمان وجوير ضعيفان جداً، والضحاك بن مزاحم مختلف فيه، وكان شعبة ينكر أن يكون سمع من ابن عباس . ١ هـ . قال مرتضى: وأول الحديث الذي في المدخل: «مهما أوتيتم من كتاب الله فالعمل به لا عذر لأحد في تركه، فإن لم يكن في كتاب الله، فسنة مني ماضية، فإن لم تكن سنة مني فما قال أصحابي إن أصحابي كالنجوم في السماء فأيما أخذتم به اهتديتم، واختلاف أصحابي لكم رحمة» قال السخاوي: ومن هذا الوجه أخرجه الطبراني والديلمي في مسنده بلفظه سواء، قلت: وكذا أبو نصر السجزي في الإبانة، وقال: غريب، والخطيب وابن عساكر في تاريخهما كذا في الجامع الكبير للسيوطي، وقال ابن السبكي في تخريج أحاديث المنهاج: هذا شيء لا أصل له، وقال والده: لم أقف له على سند صحيح ولا ضعيف ولا موضوع . ١ هـ . وأورده الحليمي في كتاب الشهادات من تعليقه، والقاضي حسين وإمام الحرمين، وقال ابن الملقن في تخريج أحاديث المنهاج: لم أر من أخرجه مرفوعاً بعد البحث الشديد عنه وإنما نقله ابن الأثير في مقدمة جامعه من قول مالك، وقال الزركشي في تذكرته: رواه الشيخ نصر المقدسي في كتاب الحجة مرفوعاً، ورواه البيهقي في المدخل عن القاسم بن محمد من قوله، وعن يحيى بن سعيد نحوه وعن عمر ابن عبد العزيز أنه كان يقول: ما سرنى لو أن أصحاب محمد ﷺ لم يختلفوا لأنهم لو لم يختلفوا لم تكن رخصة انتهى كلام الزركشي . وقال العراقي: وله إسناد آخر مرسل، رواه آدم بن أبي إياس في كتاب العلم والحلم، قال: حدثنا بقية حدثنا أبو الحجاج مهدي حدثني شيخ من لخم قال: قال رسول الله ﷺ: «اختلاف أصحابي لأمتي رحمة»، وهذا إسناد فيه جهالة، والمعروف أن هذا من قول القاسم بن محمد أنه قال: اختلاف أمة محمد ﷺ رحمة، رواه البيهقي في المدخل . ١ هـ . قال السخاوي: وقد عزاه الزركشي إلى كتاب الحجة لنصر المقدسي مرفوعاً من غير بيان لسنده ولا صحابه، وكذا عزاه العراقي لآدم بن أبي إياس في كتاب العلم والحلم، قال: هو مرسل ضعيف، وبهذا اللفظ يعني لفظ ابن أبي إياس، ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية بغير إسناد، وفي المدخل من حديث سفيان عن أفلح بن حميد عن القاسم بن حميد قال: اختلاف أصحاب محمد رحمة لعباد الله، ومن حديث قتادة أن عمر بن عبد العزيز كان يقول . . . ثم ساق بمثل سياق الزركشي، ومن حديث الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد قال: أهل العلم أهل توسعة، وما برح المفتون يختلفون، فيحل هذا ويحرم هذا ولا يعيب هذا على هذا، ثم قال السخاوي: وقرأت بخط شيخنا يعني ابن حجر الحافظ أنه أي هذا الحديث - مشهور على الألسنة، وقد أورده ابن الحاجب في المختصر في مباحث القياس بلفظ: اختلاف =



الخروج منك فلا سبيل إليه؛ قال رسول الله ﷺ: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» (٧٦).

وقال عليه الصلاة والسلام: «المدينة تنفى خبثها كما ينفى الكبر خبث الحديد» (٧٧) وهذه دنائيركم كما هي إن شئتم فخذوها وإن شئتم فدعوها. يعنى أنك إنما تكلفنى مفارقة

= أمتى رحمة للناس وكثر السؤال عنه، وزعم كثير من الأئمة أنه لا أصل له لكن ذكره الخطابى فى غريب الحديث مستطردا وقال: اعترض على هذا الحديث رجلان أحدهما أباضى والآخر ملحد وهما إسحق الموصلى وعمرو بن بحر الجاحظ وقالوا جميعا: لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتفاق عذابا، ثم تشاغل الخطابى فرد هذا الكلام، ولم يقع فى كلامه شفاء فى عزو الحديث ولكنه أشعر بأن له أصلا عنده. اهـ.

(٧٦) حديث: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» قال العراقى: قد رواه كذلك ابن أبى حاتم فى مقدمة الجرح والتعديل عن مالك عن النبى ﷺ بغير إسناد، وهو مسند متصل من حديث مالك وغيره من حديث سفيان بن أبى زهير وأبى هريرة وسعد بن أبى وقاص وجابر وأبى أيوب وزيد بن ثابت وأبى أسيد، أما حديث سفيان بن أبى زهير رضي الله عنه فأخرجه البخارى والنسائى من طريق مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان عن أبى زهير قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تفتح اليمن فيأتى قوم يبسون فيتحملون لأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون، الحديث رواه مسلم من رواية وكيع وابن جريج والنسائى من رواية عبدة بن سليمان ثلاثهم عن هشام بن عروة، قال مرتضى: لفظ مسلم: «يفتح الشام فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يبسون، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» ثم ذكر اليمن ثم العراق بهذا اللفظ، قال العراقى: وأما حديث أبى هريرة فرواه مسلم فى أفراده من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يأتى على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه وقريبه هلم إلى الرخاء، هلم إلى الرخاء والمدينة خير لهم لو كان يعلمون» الحديث. وقال مرتضى: أخرجه مسلم من طريق الداروردي عن العلاء عن أبيه. وأما حديث سعد فرواه مسلم والنسائى من رواية عثمان بن حكيم، حدثنى عامر بن سعد عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إني أحرم ما بين لابتي المدينة أن تقطع عضاها أو يقتل صيدها»، وقال: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون». وأما حديث جابر فرواه أحمد فى المسند من طريق أبى الزبير، عن جابر والبزار من طريق الحريرى عن أبى بصرة عن جابر ورجاله ثقات، وأما حديث أبى أيوب وزيد بن ثابت وأبى أسيد، فرواها الطبرانى فى الكبير بأسانيد جيدة.

(٧٧) حديث: «المدينة تنفى خبثها كما ينفى الكبر خبث الحديد» الخبث محركة ما يلقي من وسخ الفضة والنحاس وغيرهما إذا أذيت، قاله ابن الأثير، وقال العراقى: وهو متصل من حديث مالك وغيره من حديث أبى هريرة وجابر وزيد بن ثابت، أما حديث أبى هريرة فرواه البخارى ومسلم والنسائى من طريق مالك عن يحيى بن سعيد قال: سمعت أبا الحباب سعد بن يسار يقول: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «أمرت بقرية تأكل القرى، يقولون يثرب=

المدينة لما اصطنعت إلى فلا أوتر الدنيا على مدينة رسول الله ﷺ ؛ فهكذا كان زهد مالك . ولما حملت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لانتشار علمه وأصحابه كان يفرقها في وجوه الخير ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا ، وليس الزهد فقد المال وإنما الزهد فراغ القلب عنه ، ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد .

ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال : رأيت على باب مالك كراعاً من أفراس خراسان ويقال مصر ما رأيت أحسن منه ، فقلت لمالك رحمه الله : ما أحسنه ، فقال : هو هدية مني إليك يا أبا عبد الله ، فقلت : دع لنفسك منها دابة تركبها فقال إنني أستحي من الله تعالى أن أطأ تربة فيها نبي الله ﷺ بحافر دابة . فانظر إلى سخائه إذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة ، وإلى توقيره لتربة المدينة .

= وهي المدينة تنفى الناس كما ينفى الكير خبث الحديد» ورواه مسلم من رواية ابن عيينة ، وعبد الوهاب الثقفي كلاهما عن يحيى بن سعيد . وأما حديث جابر فرواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي من طريق مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ؓ أن أعرابياً بايع النبي ﷺ فذكر حديثاً في آخره فقال : قال رسول الله ﷺ : « إنما المدينة كالكير تنفى خبثها وتنصع طيبها » ورواه البخاري والنسائي من رواية سفيان الثوري عن ابن المنكدر ، وفي رواية لأحمد من رواية زهير عن زيد بن أسلم عن جابر فذكر حديثاً فيه خروج المنافقين والمنافقات من المدينة إلى الدجال ، ثم قال : ذلك يوم تنفى المدينة الخبث كما ينفى الكير خبث الحديد . وذكر بقية الحديث وورجاله رجال الصحيح ، وأما حديث زيد بن ثابت فرواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي من رواية عبد الله بن ثابت عن النبي ﷺ : « إنها طيبة - يعني المدينة - وإنها تنفى الخبث كما تنفى النار خبث الفضة . ١ هـ . قال مرتضى : ولفظ البخاري من حديث جابر : جاء أعرابي فبايعه - يعني النبي ﷺ - على الإسلام ، ثم جاء من الغد محموماً فقال : أقرني بيعتي ، فأبى ، ثم جاء فأبى ، ثم جاء فقال : أقرني بيعتي ، فأبى ، فخرج الأعرابي فقال النبي ﷺ : « إنما المدينة . . . » الحديث ، قاله ابن السبكي في تخريج أحاديث المنهاج ، وقال ابن الملقن في تخريج أحاديث الكتاب المذكور : أخرجه الشيخان في صحيحيهما من طرق أحدهما عن أبي هريرة مطولاً وفيه : ألا إن المدينة كالكير تخرج الخبث ، لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها كما ينفى الكير خبثه » الثاني عن جابر مطولاً أيضاً بقصة وفيه : « إنما المدينة كالكير تنفى خبثها وينصع طيبها » ، الثالث عن زيد بن ثابت ولفظه : « إنها طيبة - يعني المدينة . . . » وساق كسياق العراقي ، قال : وفي بعض طرق البخاري : « تنفى الذنوب » ذكره في المغازي .

ويدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال: دخلت على هارون الرشيد فقال لي: يا أبا عبد الله، ينبغي أن تختلف إلينا حتى يسمع صبياننا منك الموطأ، قال: فقلت: أعز الله مولانا الأمير، إن هذا العلم منكم خرج فإن أنتم أعزتموه عز وإن أنتم أذلتموه ذل، والعلم يؤتى ولا يأتي، فقال: صدقت، أخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس.

وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فلقد كان أيضاً عابداً زاهداً عارفاً بالله تعالى خائفاً منه مريداً وجه الله تعالى بعلمه، فأما كونه عابداً فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال: كان أبو حنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة، وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحيى الليل كله. وروى أنه كان يحيى نصف الليل فمر يوماً في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشى فقال لآخر هذا هو الذي يحيى الليل كله، فلم يزل بعد ذلك يحيى الليل كله، وقال: أنا أستحيى من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته.

وأما زهده فقد روى عن الربيع بن عاصم قال: أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه، فأراده أن يكون حاكماً على بيت المال فأبى، فضربه عشرين سوطاً. فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب. قال الحكم بن هشام الثقفي: حدثت بالشام حديثاً في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة، وأراده السلطان على أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى، وروى أنه ذكر أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال: أتذكرون رجلاً عرضت عليه الدنيا بحذافيرها ففر منها، وروى عن محمد بن شجاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة: قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم، قال: فما رضى أبو حنيفة، قال: فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الصبح، ثم تغشى بثوبه فلم يتكلم، فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه، فقال بعض من حضر: ما يكلمنا إلا بالكلمة، أي هذه عادته؛ فقال: ضعوا المال في هذا الجراب في زاوية البيت ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيته وقال لابنه: إذا مت ودفنتموني فخذ هذه البكرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له: خذ

وديعتك التي أودعتها أبا حنيفة، قال ابنه: ففعلت ذلك، فقال الحسن: رحمة الله على أبيك، فلقد كان شحيحاً على دينه. وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء، فقال: أنا لا أصلح لهذا، فقبل له: لم؟ فقال: إن كنت صادقاً فما أصلح لها، وإن كنت كاذباً فالكاذب لا يصلح للقضاء، وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفته بالله عز وجل؛ فيدل عليه شدة حوقه من الله تعالى وزهده في الدنيا، وقد قال ابن جريج: قد بلغتني عن كوفيكم هذا النعمان بن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى. وقال شريك التخعي: كان أبو حنيفة طويل الصمت دائم الفكر قليل المحادثة للناس. فهذا من أوضح الأمارات على العلم الباطني والاشتغال بمهمات الدين، فمن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله.

فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة، وأما الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فأتباعهما أقل من أتباع هؤلاء، وسفيان أقل أتباعاً من أحمد، ولكن اشتغارهما بالورع والزهد أظهر، وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعالهما وأقوالهما فلا حاجة إلى التفصيل الآن. فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل أن هذه الأحوال والأقوال والأفعال في الإعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يثمرها مجرد العلم بفروع الفقه من معرفة السلم والإجارة والظهار والإيلاء واللعان، أو يثمرها علم آخر أعلى وأشرف منه؟ وانظر إلى الذين ادّعوا الاقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا؟





### الباب الثالث

فيما يعدّه العامة من العلوم المحمودّة وليس منها

وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذمومًا، وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة، وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها

#### بيان علة ذم العلم المذموم

لعلك تقول: العلم هو معرفة الشيء على ما هو به، وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علمًا ويكون مع كونه علمًا مذمومًا، فاعلم أن العلم لا يذم لعينه، وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة:

الأول: أن يكون مؤديًا إلى ضررٍ ما إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق، إذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين.

« وقد سحر رسول الله ﷺ ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر » (٧٨) وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمور

(٧٨) حديث: « سحر رسول الله ﷺ ومرض بسببه حتى أخبره جبريل وأخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر ». قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة . ا هـ . قال مرتضى: أخرجه البخاري في كتاب الطب من طريق عيسى بن يونس وسفيان بن عيينة وأبي أسامة ثلاثهم عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها، أما الطريق الأولى ففيها قالت: سحر رسول الله ﷺ رجل من بني زريق يقال له: لبيد بن الأعصم، حتى كان رسول الله ﷺ يُخيل إليه أنه يفعل الشيء وما فعله، حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة وهو عندي دعا ودعا، ثم قال: « يا عائشة، أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه، أتاني رجلان فقعد أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ فقال: مطبوب، قال: من طبه؟ قال: لبيد بن=

= الأعصم، قال: في أي شيء؟ قال: في مشط أو مشاطة وجف طلع من نخلة ذكر، قال: وأين هو؟ قال: في بئر ذروان، فأتاها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه فجاء فقال: «يا عائشة، كأن ماءها نقاعة الحناء، وكأن رؤوس نخلها رؤوس الشياطين»، قلت: يا رسول الله، أفلا استخرجته، قال: «قد عافاني الله فكرهت أن أثير على الناس شراً»، فأمر بها فدفنت. قال البخاري: تابعه أبو أسامة وأبو حمزة وابن أبي الزناد عن هشام، وقال الليث وابن عيينة عن هشام: من مشط ومشاقة ويقال: المشاطة ما يخرج من الشعر إذا مشط، والمشاقة من مشاقة الكتان، وأما الطريق الثانية ففيها قال: ومن طبه؟ قال: ليبد بن الأعصم رجل من بني زريق حليف لليهود كان منافقاً، وفيها: في جف طلعة ذكر تحت رغوقة في بئر ذروان، وفيها: فقالت: فقلت: أفلا تشرت؟ فقال: «أما والله فقد شفاني، وأكره أن أثير على أحد من الناس شراً» والباقي سواء، وأما الطريق الثالثة ففيها: في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر، قال: فأين هو؟ قال: في بئر ذروان قال: فذهب النبي ﷺ في أناس من أصحابه إلى البئر فنظروا إليها وعليها نخل وفيها فأمر بها فدفنت. والباقي سواء، وقد أخرجه كذلك مسلم والنسائي في الكبرى وابن ماجه كلهم من رواية هشام، قال العراقي: وفي الباب عن ابن عباس وزيد بن أرقم، أما حديث ابن عباس فأخرجه ابن مردويه في تفسيره من رواية عصام عن سليمان بن عبد الله عن عكرمة عنه وعصام ضعيف، وأما حديث زيد بن أرقم فرواه ابن سعد في الطبقات من رواية الثوري عن الأعمش عن ثمامة المحملي عنه وقال ابن الملقن في شرحه على البخاري في تفسير المعوذتين: ويقال إن العقد عقدها بنات لبيد وهي إحدى عشرة عقدة في وتر ومشط ومشاطة أعطاها لغلाम يهودي يخدمه وصورة من عججن فيها إبرة مغروزة، فبعث علياً والزبير وعماراً فاستخرجوه وشفاه الله تعالى وقال المهلب في شرحه: مدار هذا الحديث على هشام بن عروة وأصحابه مختلفون في استخراجه، فأثبتته سفيان في رواية من طريقين، وأوقف سؤال عائشة على النشرة ونفى الاستخراج عن عيسى بن يونس وأوقف سؤالها النبي ﷺ على الاستخراج، ولم يذكر أنه جاب على الاستخراج بشيء، وحقق أبو أسامة جوابه ﷺ إذ سأله عائشة عن استخراجه بلا، فكان الاعتبار يعطى أن سفيان أولى بالقول لتقدمه في الضبط، وأن الوهم على أبي أسامة في أنه لم يستخرجه ويشهد لذلك أنه لم يذكر النشرة، وكذلك عيسى بن يونس لم يذكر أنه ﷺ جاب على استخراجه بلا، وذكر النشرة والزيادة من سفيان مقبولة؛ لأنه أثبتهم لا سيما فيما حقق من الاستخراج، وفي ذكر النشرة هي جواب للنبي ﷺ مكان الاستخراج، ويحتمل أن يحكم بالاستخراج لسفيان، ويحكم لأبي أسامة بقوله، لا على أنه استخرج الجف بالمشاقة ولم يستخرج صورة ما في الجف لثلا يراه الناس فيتعلمونه، ثم اعلم أن السحر مرض من الأمراض وعارض من العلل غير قاذح في نبوته، وطاح بذلك طعن الملحدة قاتلهم الله وأنه كان يخيل إليه أنه فعل الشيء وما فعله، فذلك مما يجوز طرده عليه في أمر ديناه دون ما أمر بتبليغه، وقد روى عن ابن المسيب وعروة «سحر حتى كاد ينكر بصره» وعن عطاء الخراساني: حبس عن عائشة سنة، قال عبد الرزاق: وحبس عنها خاصة حين أنكر بصره، لكن رواية ثلاثة أيام أو أربعة هي أصوب.







## نور اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم  
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،  
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها  
محدوفة الأسانيد .

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد  
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي  
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك  
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة  
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد  
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة  
على مواضع الحديث للتأبلي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور  
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد  
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا  
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستألي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب